

بحث کی ہے (جلد ۱) علم

۳۸۔ فتح المتعال فی مدح النعال، علامہ احمد بن، درج کے ہیں، علم

۳۹۔ الاقترارح، علامہ سیوطی نے مولیٰ خویں یہ بہترین کتاب

۴۰۔ الاشباہ والنظائر، علامہ سیوطی کی خویں یہ بہترین

۴۱۔ مصدق الفضل، حضرت کعب بن زہیر کا مشہور

۴۲۔ الفائق، علامہ ابو نعیم عمری نے تصانیف میں کتاب کی ہے

۴۳۔ المغرب، علامہ ابو الفتح محمد بن اسلم نے فقہ کے مسائل

۴۴۔ کتاب الارزاق والامکنہ، اس کتاب میں ابو علی ہرزدی

۴۵۔ النفائس التفسیر، مصنفہ اصفہانی، ایک کتاب ہے غریبہ

۴۶۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۵۲۔ رسالہ فی فضیلة العلم والصناعة، ابو ہریرہ غسانی نے

۵۴۔ الفقہ الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۵۵۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۵۶۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۵۷۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۵۸۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۵۹۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۶۰۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۶۱۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۶۲۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۶۳۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۶۴۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۶۵۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۶۶۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۶۷۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۶۸۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۶۹۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۷۰۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۷۱۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۷۲۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۷۳۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۷۴۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۷۵۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۷۶۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۷۷۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۷۸۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۷۹۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۸۰۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۸۱۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۸۲۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۸۳۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۸۴۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۸۵۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۸۶۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۸۷۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۸۸۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۸۹۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۹۰۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۹۱۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۹۲۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۹۳۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۹۴۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۹۵۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۹۶۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۹۷۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۹۸۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

۹۹۔ المنجی السرا، مصنفہ اصفہانی، مصنف نے اس کتاب

۱۰۰۔ الفقه الاکبر، علامہ کلام میں امام غلامی کا یہ مشہور و معروف

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

جلد سیزدہم ماہ ذیقعدہ ۱۳۴۲ھ مطابق ماہ جون ۱۹۲۴ء عدد ششم

مضامین

شذرات	سید سلیمان ندوی
تحریر سود کے علل و اسباب	مولانا عبد السلام ندوی
تذکرہ محزون الغرائب	مولوی سید محفوظ الحق صاحب ایم اے
اسیر گدھ کے کتببات	مولوی عبد الستار صاحب فاروقی
بنی اسرائیل اور فرعون کی غلامی	
جنگ بذریعہ خونریزی	
مضری ریاضیات	
طریقہ تعلیم میں انقلاب	
اخبار علمیہ	
ادبیات	عزیز، عابد، بانی
جدید دنیائے اسلام	مولوی ابوالجلال صاحب ندوی
مطبوعات جدیدہ	

رسول عربی

ایک تعلیم یافتہ غیر متعصب نیک دل سیکھ گوردت سنگھ دارا پور سٹریٹ وکیت لاہور، اوپریٹریا لندن نے

آنحضرت صلعم کی سوانح عمری پورے جوش و خروش میں لکھی، مسلمان اس کو خود پڑھیں اور اپنے غیر مسلم دوستوں میں

تقسیم کر کے ثواب حاصل کریں، قیمت ۱۰ پیسے

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

نیشنل ہلال

گزشتہ ماہ کا سب سے بڑا علمی اور تعلیمی حادثہ سر اسد توش مکرچی کی وفات ہے، بنگال کا یہ سپوت فرزند گو ایک نامور سیرسٹر، ایک قابل جج، ایک کورٹ، ایک بڑا مصنف، ایک مشہور ریاضی دان تھا، تاہم اس کی ناموری، قابلیت، بڑائی اور شہرت کا سب سے بڑا منظر تھا کہ اس نے تقریباً بیس برس تک ہندوستان کی سب سے بڑی درس گاہ کلکتہ یونیورسٹی پر جینیٹکس وائس چانسلر سب سے عمدہ اور بہتر حکمرانی کی، اُنکی اس تعلیمی فرمان روائی کا زمانہ بنگال کی تعلیمی ترقی اور امتحانات کی وسعت اور یونیورسٹی کے انتظامات کی خوبی اور معاملات تعلیمی میں حکومت کے مقابلہ میں پوری قوت کے ساتھ اپنے حقوق کی حفاظت کے لحاظ سے ہندوستان کا تعلیمی عہد زین کہا جاسکتا ہے، موصوف نے اپنے بہت سالہ عہد فرمان روائی میں یہ ثابت کر دیا کہ جہاں تک یونیورسٹی کا تعلق ہے بنگال حکومت کی بقا قید سے آزاد اور خود مختار ہے، ۲۹ مئی ۱۹۷۲ء اُن کی وفات کا دن بنگال کے دائرہ تعلیم کیلئے ایک سانحہ عظیم ہے،

جواز سود کے مسئلہ پر آج کل ہمارے چل سالہ اصلاحی تحریکات کے مرکز علی گڑھ سے مسلسل مضامین اور رسائل شائع ہو رہے ہیں اس تحریک کا مرکز لوگ کہتے ہیں کہ "سلطان جہان منزل ہو مگر مضامین و رسائل کے عنوانات لوح اس کو" ولایت منزل ظاہر کرتے ہیں، بہر حال اگر اس پر وہ کے پیچھے ہماری مسلم ایجوکیشنل کانفرنس ہے تو اس کو سامنے آنا چاہئے، اور اگر نہیں ہے تو اس کو علانیہ اپنی برائت ظاہر کرنی چاہئے یہ کیا ہے؟ صاف چھپتے بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں،

بہر حال اس تحریک کا مرکز جو بھی ہو، اور مرکز کی نیت خیر محض ہی کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسکی بنیادوں ہی کچ رکھی جا رہی ہے، صحیح صورت یہ تھی کہ مرکز لین دین کی جن صورتوں کو بائین سمجھتے اُن کی پوری تفصیلاً لکھ کر علماء اسلام کے سامنے بطور استفتاء رکھتے۔ وہ جو جوابات دیتے وہ اہل گروہوں کو کھول دیتے، ۱۳۲۷ء میں مصر میں بھی یہ بحث رہا کی دبا بھیلی تھی، وہاں اس کا علاج یہی کیا گیا، اور مجلس دارالعلوم کے زیر اہتمام علماء اور ارباب تعلیم جدید نے اس مسئلہ پر اچھے اچھے خطبے دیئے، جسکے دو مجموعے چھپ کر شائع ہو چکے ہیں

موجودہ سطح خانگی سے ہزاروں فیٹ نیچے ایک تاریک دنیا کا پتہ چلا ہے، جہاں آتش چشمے، شاداب باغ، تیز دریا، زرین گنبد اور حسین ترقوس و قزح موجود ہیں، یہ عجائبات ایک فرانسیسی حکیم ڈورڈو انوبڈ ہرٹل کی مردانہ کوششوں کے نتائج ہیں، وہ چالیس سالوں سے مسلسل اس اندر کی دنیا کی دریافت و اکتشاف میں مشغول تھا، اسکا ایک خطرناک تجربہ فرانس کے دریائے ایل کی زیر آب سیر تھی، جہاں تک علم ہے کسی انسان نے وہاں تک پہنچنے کی ہمت نہیں کی تھی، اسکے بعد وہ سرزک کے قریب سورنس میں سیاحت کے لیے روانہ ہوا اور اسی سلسلہ میں چشمہ آتش کا پتہ چلا، وہ رسیوں، سیرھیوں، موم تیلوں، دیاسلایوں، ہتھوڑوں، چھریوں، حرارت ٹائون، باد پھاؤں، گیسوں اور دوسری ضروری چیزوں سے مسلح تھا، اپنی گردن کے گرد اس نے ٹیلیفون کا ایک سلسلہ بھی لگا رکھا تھا تاکہ بالائی دنیا سے خود اسکا سلسلہ منقطع نہ ہو جائے، کیا اب بھی ہم کو وَلَا يَعْلَمُ جَنَّاتُ مَأْتِبُ الْآخِرُ، خدا کی مخلوقات کی فوج کو کوئی ہنسن جانا، کا یقین آیا، یا نہیں؟

خواتین مجلس معلومات نے جو اعداد و شمار عورتوں کے کاموں اور پیشوں کے متعلق حاصل کیے ہیں، اُن سے پتہ چلتا ہے کہ عورتیں نہایت ہی تیزی سے اب ان میدانوں میں بھی

اگر ہی میں جو صرف مردوں کے لیے مخصوص تھے، گزشتہ دس سالوں میں بار برداری کے پیشہ میں ادنیٰ تعداد گنی ہو گئی ہے اور مردوں، مختصر نو لیون، ٹائپ کرنے والیوں، دائیوں، اور ٹیلیفون پر کام کرنے والی عورتوں میں انکی ۵۰۰۰۰ ہم جنسوں کا اضافہ ہوا ہے، تجارت، صنعت، حرفت، فن عمارت وغیرہ میں انھوں نے خاصی ترقی کی ہے، اعلیٰ سرکاری ملازمتوں میں بھی انکی تعداد بڑھ رہی ہے، چنانچہ ۱۹۱۰ء میں انکی تعداد ۲۷۰ تھی اور ۱۹۲۰ء میں ۶۵۲ ہو گئی، سرکاری رپورٹ نظر ہے کہ اس وقت ۸ ہوا باز، ۵۷ موجد، ۸۱ انجینئر، ۱۳۷ ایمپلائس کرنے والی، ۲ حکام جنگلات اور ۲۵ مختلف فرائض کرنے والی عورتیں موجود ہیں، یہ سچ ہے کہ ان طریقوں سے ان خواتین کو دولت کا کچھ سرمایہ ہاتھ آیا لیکن معلوم نہیں انکو مصوم خانگی خوشنودن کا سرمایہ بھی ملایا نہیں؟

ریاست بڑودہ نے لازمی تعلیم کے جو خوشگوار نتائج حاصل کیے ہیں وہ حکومت اور ماہرین تعلیم دونوں کے لیے قابل غور و فکر ہیں، بڑودہ اور کاٹھیاوار، ۱۶۵، غیر برادری کا کھیاوار ۱۳ برطانوی گجرات ۱۱۵۶ اور ریاستوں کو نکال کر عام صوبہ کے تعلیمی اعداد ۹۱۷ ہیں۔ ریاست میں لازمی تعلیم صرف ۱ برس سے عالم وجود میں آئی ہے اور ذیل کے اعداد اسکی مسلسل ترقی کے ثبوت ہیں

ریاست بڑودہ	تعداد	برطانوی گجرات
سنہ	تعداد	تعداد
۱۹۰۱ء	۹۶۸	۱۲۵۵
۱۹۱۱ء	۱۱۶۹	۱۳۵۷
۱۹۲۱ء	۱۴۱۷	۱۵۱۶

یہ بڑودہ کی ۱ برس کی ترقی ہے، اسکا مقابلہ ہندوستان کی ڈیڑھ برس سے کرو،

انسانی دماغ پر عجیب ترین تجربہ اندونون امریکہ کے بحری ہوائی اسکول میں کیا جا رہا ہے، اور اس تجربے کے نتائج بھی جو کچھ کم حیرت انگیز نہیں ہیں، کامیاب صورت میں حاصل ہو رہے ہیں، نوجوانوں کو لاسکی طریقہ سے تعلیم دیا جاتی ہے وہ ریسپور کوکانوں سے نکال کر سو جاتے ہیں، اور ریڈیو کے ذریعہ ان کے اسباق ان کے دماغوں میں پہنچے رہتے ہیں صبح کو جب وہ بیدار ہوتے ہیں تو ان کے اسباق انکو مکمل طور سے یاد ہوتے ہیں، اس ایجاد نے اب صورت حال یہ پیدا کر دی ہے کہ طلبہ اپنے کمروں میں آرام سے میٹھی نیند کے مزے لوٹتے ہونگے، ریسپور ان کے کانوں میں لگے ہونگے اور پروفیسر اپنے لکچر ناقابل فراموش طریقہ سے ذہن نشین کر رہے ہونگے،

لیکن یہ کس قدر عجیب ہے کہ ہم اس دنیا میں جب اپنا سبق اس طرح پڑھا کرینگے تو ہم کو کوئی تعجب نہ ہوگا، لیکن جب امتحان گاہ آخرت میں عمر بھر کا سبق دہرنا پڑیگا اور سب غلطیاں لگا ہون کے سامنے معلوم ہونگی،

وضع الکتاب فتری للجر میں مشفقین اور اعمال نامہ کا کاغذ ہاتھوں میں دیا جائیگا تو دیکھو گے کہ مجرم جو کچھ اس میں لکھا ہو اس سے ترسان اور لرزا ہونگے، اور کہیں گے کہ اسے خرابی ہماری، کیسا ہے یہ لکھا الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا جس نے کوئی چھوٹی یا بڑی بات نہ چھوڑی جسکو اس نے ولا یظلمرک ایک احدثا (کہتے ہیں) گھیر نہیں لیا ہے، اور دنیا میں جو کچھ کیا تھا، وہ وہاں سننے پائیں گے اور تیرا پردہ گارسی پر ظلم نہیں کرتا،

اور اس وقت اپنی دنیاوی غفلت کی نیند کے عالم میں جو کچھ کیا دھرا ہوگا، وہ بھی حرف بحرف یاد آ جائے گا، تو اسکے لیے ابھی سے ہم کو منکرانہ تعجب ہے!

مقالہ

تحريم سود

اور

اسکے علل و اسباب

(۱)

از

مولانا عبدالسلام ندوی

اس زمانے میں سود کے مطلق اگرچہ اس کثرت سے رسالے، کتابیں، اور مضامین لکھے گئے کہ اس مسئلہ کا کوئی پہلو چھوٹے نہیں پایا، تاہم مستقل طور پر کسی شخص نے تحريم سود کے علل و اسباب سے بحث نہیں کی، جس سے مسلمانوں کو یہ فیصلہ کرنے کا موقع ملا کہ آج سود کے جن اقسام کو جائز کیا جا رہا ہے، ان میں یہ علل و اسباب پائے جاتے ہیں یا نہیں؟ خود قدامت میں ایک گروہ ایسا موجود ہے جو اس مسئلہ کو ایک تبدیلی مسئلہ قرار دیتا ہے یعنی اونکے نزدیک شریعت کے جو احکام ایسے ہیں، جنکی حلت و حرمت کے اسباب و مصالح معلوم نہیں ہو سکتے بلکہ ہمارا کام صرف یہ ہے کہ ان احکام کے سامنے اندھا دھند تسلیم خم کر دیں، حرمت سود کا مسئلہ بھی انہیں احکام میں داخل ہے، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

ان حرمة الربا قد ثبتت بالنص سود کی حرمت نص قرآن سے ثابت ہو، اور یہ ضروری دلائل ہیں ان یكون حکم جمیع التکالیف نہیں کہ تمام تکلیفات شرعیہ کی حکمتیں مخلوق کو معلوم معلوم متعلق فرجیب القطع مجرمت ہوں اس لیے حرمت سود پر یقین کرنا ضروری ہے

عقد المر باوان کناکنا لفلان الو حقیقہ گوہم کو اسکی وجہ معلوم نہ ہو، خود کفار و عرب بھی حرمت سود کے اسباب و مصالح کے سمجھنے سے عاجز تھے اس لیے اس پر یہ عقلی اعتراض کرتے تھے کہ:

”ایک شخص نے دس درہم پر ایک کپڑا خریدا پھر اسکو گیارہ درہم پر فروخت کر دیا تو یہ حلال ہے، اسی طرح اگر وہ خود دس درہم کو گیارہ درہم پر فروخت کر دے تو اسکو بھی حلال ہونا چاہئے، کیونکہ عقل ان دونوں معاملات میں کوئی فرق نہیں کرتی یہ صورت تو اس سود کی ہے، جو بصورت نقد ہو لیکن ادھر سود کی بھی یہی صورت ہے کیونکہ فی الحال جس کپڑے کی قیمت دس درہم مل سکتی ہے، اگر کوئی شخص اس کو ایک مہینہ کے وعدے پر گیارہ درہم کے عوض میں فروخت کر دے تو شرعاً جائز ہے، بعینہ سطر اگر ایک مہینہ کے وعدے پر دس درہم دیکر کوئی شخص گیارہ درہم لیے تو اسکو بھی جائز ہونا چاہئے، اس لیے کہ دونوں صورتوں میں عقل کوئی فرق نہیں کرتی، کیونکہ پہلی صورت اس لیے جائز ہے کہ اس پر جانین نے اپنی اپنی رضامندی ظاہر کر دی ہے، اسی طرح دوسری صورت میں بھی جب فریقین رضامند نظر آ رہی ہو تو اسکو بھی جائز ہونا چاہئے،

لین دین کے معاملے صرف رفع ضروریات انسانی کے لیے مشروع کیے گئے ہیں اور یہ ممکن ہے کہ ایک سخت حاجت مند شخص نے الجمل تنیدت ہو، لیکن آئندہ اسکو بہت سے مال حاصل ہونے کی توقع ہو، اس صورت میں اگر سود جائز نہ ہو تو ایک صاحب مال اسکو کچھ نہ دیگا، اور اس طرح انسان

کو سختی اور عاجز بندی میں مبتلا رہنا پڑے گا لیکن جواز سود کی صورت میں زیادتی کے
لاالچ سے صاحب مال او سکوال دیگا اور مدیون کے لیے مال کے ملنے پر اوس
زیادتی کا ادا کرنا عاجز بندی میں مبتلا رہنے سے زیادہ آسان ہوگا، اس لیے
جیسا کہ تمام معاملات میں ہم نے رفع ضرورت کے لیے جواز کا فتویٰ دیا ہے، اسی
طرح اس سے سود کی حلت بھی ثابت ہوتی ہے

لیکن خود خداوند تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس شبہ کا کوئی جواب نہیں دیا اور بیع و
سود کی حلت و حرمت کے علل و اسباب اور ان دونوں کے باہمی فروق و امتیازات نہیں
بتائے بلکہ نہایت تہدید ی الفاظ اور حکمانہ لہجے میں فرمایا

قَالُوا انْصِبْ بِلَيْعِ امْرِئٍ مِّثْلَ امْرِئٍ آخَرَ لَّا يَنْهَىٰ عَنْ بَيْعِهِمْ وَفِئَتِهِمْ فَاَوْفُوا بِعُقُوبِ اللَّهِ لَعْنَةُ اللَّهِ الْبَاقِينَ
الْبَيْعِ وَحَرَامِ الرِّبَا

چنانچہ جو لوگ احکام شرعیہ میں تقیاس کے قائل نہیں ہیں وہ اسی آیت سے استدلال
کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ کے لیے صرف شارع کا حکم کافی ہے، ان کے لیے
عقلی مصالح اور فلسفیانہ علل و اسباب کی ضرورت نہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر
میں لکھتے ہیں،

واعلم ان نفاة القیاس یتسکون بهذا جان لو کہ جو لوگ قیاس کا انکار کرتے ہیں وہ اسی
الحرف فقالوا لو کان الدین بالقیاس آیت سے حجت پکڑتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اگر
لکانت هذا الشبهة لازمة فلما دین کا دار مدار قیاس پر ہوتا تو یہ شبہ ایک لازمی
کانت مدفوعة علمنا ان الدین بالنص شبہ تھا، لیکن جب خداوند تعالیٰ نے اسکو مردود قرار دیا

لہ تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۵۳

لابا القیاس

نومعلوم ہو کہ دین کا دار مدار شارع کے حکم پر ہے یا حق تعالیٰ کے
لیکن ان کے علاوہ اور اور بزرگوں نے حرمت سود کے علل و اسباب کا سماع لگا
ہے اور بیع اور سود میں فرق و امتیاز قائم کیا ہے، مثلاً

۱۱) سود کے ذریعہ سے ایک انسان کا مال بغیر کسی معاوضہ کے حاصل کیا جاتا ہے، کیونکہ
جو شخص نقد یا ادھار ایک درہم دیکر دو درہم لیتا ہے، او سکوا ایک درہم کی زیادتی بغیر کسی معاوضہ
کے حاصل ہوتی ہے،

یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک مدت تک کے لیے اس المال یعنی ایک درہم کا مدیون کے
ہاتھ میں پڑا رہنا خود اس درہم زائد کا معاوضہ ہے، کیونکہ اگر اس المال خود مالک کے ہاتھ میں
رہتا تو ممکن تھا کہ وہ اس مدت میں بذریعہ تجارت کے اس سے منافع حاصل کرتا، لیکن جب اوس
او سکو مدیون کے ہاتھ میں چھوڑ دیا، اور مدیون نے اوس سے فائدہ اٹھایا تو وہ صاحب مال کو ایک
درہم زائد اس فائدہ کے معاوضے میں دے سکتا ہے،

لیکن یہ منفعت جس کا ذکر کیا گیا ہے، ایک دہمی چیز ہے جو مدیون کو کبھی حاصل ہوتی ہے
اور کبھی حاصل نہیں ہوتی مگر ایک درہم کا لینا ایک قطعی اور یقینی چیز ہے، اس لیے ایک دہمی
چیز کے لیے ایک یقینی چیز کا ضلیح کر دینا نقصان سے خالی نہیں،

فقہال نے سود اور بیع میں جو فرق بتایا ہے، وہ بھی یک گونہ اس اعتراض کا جواب ہو سکتا
ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ

بیع اور سود میں فرق یہ ہے کہ جو شخص دس روپیہ کا کپڑا
بیس روپیہ میں فردخت کرتا ہے وہ کپڑے کی ذات کو اس
بیس روپے کے مقابل میں پیش کرتا ہے، اس لیے جب اس

بہی مقابلے پر فریقین راضی ہو جاتے ہیں تو ان دونوں کے نزدیک روپیہ اور کپڑا دونوں
 مالیت میں ایک دوسرے کے مقابل ہو جاتے ہیں اس لیے ایک دوسرے سے کوئی
 چیز بخر معاوضہ کے نہیں لیتا، لیکن اگر اس نے دس روپے کو میں دے دے کے مقابلے میں
 بطور قرض کے دیا تو جو دس روپے زائد لیے وہ بلا معاوضہ لیے،
 یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اسکا معاوضہ بھی ایک مدت تک کی مہلت ہے، کیونکہ خود مہلت
 مال یا کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسکی طرف اشارہ کر کے یہ بتایا جائے کہ یہ دس روپیہ زائد کا
 معاوضہ ہے، اس لیے بیع اور سود کا فرق ظاہر ہو گیا۔

(۲) سود خواری انسان کی عملی زندگی میں خلل انداز ہوتی ہے، کسب و عمل کے ذریعہ سے
 حصولِ معاش میں رکاوٹ پیدا کرتی ہے، کیونکہ جس شخص کے پاس ایک روپیہ موجود ہے، اگر
 سود کے ذریعہ سے اسکو نقد یا ادھار ایک روپیہ زائد کے حاصل کرنے کا اختیار حاصل ہو جائے
 تو وہ کسبِ معاش میں سہل انکاری سے کام لے گا، اور تجارت اور محنت طلب پیشوں کی
 مشقت برداشت کرے گا، حالانکہ دنیوی کاروبار تمام تر تجارت، صنعت اور حرفت ہی کے ذریعہ
 سے چلتے ہیں، اس لیے جوازِ سود کا قدرتی نتیجہ یہ ہوگا کہ دنیا کے سامنے منفعت عامہ کے دروازے
 بالکل بند ہو جائیں گے،

یہ امام رازی کی تقریر کا خلاصہ ہے، لیکن شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں اس
 موضوع پر جو کچھ لکھا ہے اس سے چند باتیں اور معلوم ہوتی ہیں، یعنی یہ کہ،

(۱) سود خواری کسبِ مال کا تمدنی اور تعاونی ذریعہ نہیں ہے،

(۲) سود خواری میں نہایت حقیر اور جزئی رقموں پر لوگ جان دیتے ہیں، (جو معالیٰ علما

اور فیاضی نفس کے خلاف ہے)

(۳) اس سے باہم سخت نزاعیں پیدا ہوتی ہیں (مقدمات کی صورت میں تو ظاہر ہے، لیکن
 اس دور میں سرمایہ داری کے ذریعہ سے جو جنگ قائم رہتی ہے اسکے نتیجے میں بھی سود خواری کا
 جذبہ کام کر رہا ہے،)

چنانچہ وہ "البیوع المنسی عنہا" یعنی ناجائز خرید و فروخت کی سرخی کے تحت میں لکھتے ہیں کہ
 جوا، حرام اور ناجائز ہے، کیونکہ وہ لوگوں کے مال کے اچک لینے کا نام ہے، اور
 اسکا دار مدار، جہالت، حرص، اور ناجائز خواہشوں پر ہے، اور اسکو تمدن و تعاون
 بھی سے کوئی تعلق نہیں ہے، اس لیے جو شخص ہار جاتا ہے، وہ اگر خاموشی اختیار
 کر لیتا تو یہ غصہ و زنا کا میانی کی خاموشی ہوتی ہے اور اگر جھگڑ پڑتا ہے تو یہ محنت ایک ایسی چیز
 کے متعلق ہوتی ہے، جسکو اس نے خود اپنے اوپر لازم کر لیا ہے، اور اپنے مقصد
 ارادہ سے اس میدانِ جنگ میں اور ترایا ہے، لیکن جو شخص جیت جاتا ہے، اسکو
 فستح نہایت لذیذ معلوم ہوتی ہے، اور تھوڑی سی کامیابی اس کے لیے بہت بڑی
 کامیابی کی محرک ہو جاتی ہے، اور حرص اسکو یہ اجازت نہیں دیتی کہ وہ اس سے
 باز آئے، اس لیے تھوڑے ہی دنوں میں اسکا وبال خود اس پر آ جاتا ہے، اگر جوئے
 کی عادت ڈال دیا جائے تو لوگوں کے مال برباد ہو جائیں، طویل نزاعات قائم ہوں،
 کسبِ معاش کے تمدنی ذرائع بیکار ہو جائیں اور اس تعاون سے رد گردانی ختم
 کرنی پڑے جس پر تمدن کا دار مدار ہے، بہت کچھ کہنے سننے کی ضرورت نہیں خود تمہارا
 مشاہدہ تمہارے لیے کافی ہے، کیا تم نے کسی قمار باز کو دیکھا ہے جسکی یہ تذکرہ بالا
 حالت نہیں ہوتی!

اسی طرح سود یعنی وہ قرض جو اس شرط پر دیا جاتا ہے کہ مدیون کو زیادہ سے زیادہ یا اس سے بہتر مال ادا کرنا پڑیگا حرام اور ناجائز ہے، کیونکہ اس طریقہ سے قرض لینے والے عام طور پر غریب اور مجبور لوگ ہوتے ہیں جو اکثر مدت معلینہ پر اس قرض کو ادا نہیں کر سکتے اس لیے وہ بڑھ کر دونا، تنگنا ہو جاتا ہے، اور پھر اس سے کبھی چھٹکا نہیں حاصل ہوتا،

جوئے اور سود میں برائی ہے، جھگڑا ہے، اور اس قسم کے معاملات صرف شارع کے اختیار میں ہیں، کہ وہ ان کے لیے ایک حد مقرر کرے اور جو چیز اس حد سے نیچے ہو اس کی اجازت دیدے اور اس سے اوپر کے لیے سختی کے ساتھ ممانعت کر دے، یا انکو سرے سے ممنوع قرار دے،

عرب میں قمار بازی اور سود خواری کا عام رواج تھا اور ان کے ذریعہ سے جنگ و نزاع کا ایک غیر مختتم سلسلہ قائم ہو گیا تھا، اور ان میں تنہوڑا سا حصہ لینا بھی، ان میں بہت زیادہ حصہ لینے کا محرک ہوتا تھا، اس لیے اس سے زیادہ صحیح اور سزاوار بات کوئی نہ تھی کہ قسج و فساد کا پوری طور پر لحاظ کر کے کلیتہً ان دونوں کی ممانعت کر دی جائے سود کی دو قسمیں ہیں، ایک تو حقیقی سود ہے، اور دوسرا وہ سود ہے جو حقیقی سود کے حکم میں شامل کر لیا گیا ہے، تو حقیقی سود صرف قرض کی صورت میں لیا جاتا ہے، اور ہم اوپر بیان کر آئے ہیں کہ اس کے ذریعہ سے معاملات کا اصل موضوع بالکل بدل جاتا ہے (کیونکہ معاملات کی شان یہ ہے کہ وہ تمدن کے لیے مفید ہوں اور ان کے متعلق معاملہ کرنے والوں میں نزاع نہ پیدا ہو) اس لیے اگر سود کو معاملات میں شامل کر لیا جائے تو یقیناً نزاعیں قائم ہو گئی اور معاملات کا اصل موضوع بالکل

بدل جائیگا،

اہل عرب زمانہ جاہلیت میں اس میں شدت کے ساتھ مصروف و مشغول تھے اور ان کے ذریعہ سے طویل لڑائیاں قائم ہو گئی تھیں، اور اسکا تنہوڑا سا حصہ بھی اس کے زیادہ حصے کا محرک ہو گیا تھا، اس لیے یہ ضروری ہوا کہ کلیتہً اسکا دروازہ بند کر دیا جائے، یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں خصوصیت کے ساتھ صرف اسی صورت کے متعلق حکم نازل ہوا،

دوسری صورت ”بافضل“ کی ہے، اور اس میں اصل یہ حدیث مستفیض ہے:
الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعیر بالشعیر والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواع بسواع، ید ابید، فاذا اختلفت هذه الاصناف تبعی کیف شئتم اذا كان ید ابید“
یعنی سونے کو سونے کے برابر، چاندی کو چاندی کے برابر، گیہوں کو گیہوں کے برابر جو کو جو کے برابر، کھجور کو کھجور کے برابر، اور نمک کو نمک کے مثل بمثل، برابر، برابر ایک ہاتھ سے لیسناد دوسرے ہاتھ سے دینا چاہئے، لیکن جب ان اقسام میں اختلاف ہو جائے (مثلاً جو، اور گیہوں کا تبادلہ ہو) تو جس طرح چاہو خرید و فروخت کرو، بشرطیکہ ایک ہاتھ سے لیسناد دوسرے ہاتھ سے دینا ہو،

صرف سختی کے اصول پر عمل کر کے اور نیز اس لیے کہ اسکو حقیقی سود کے ساتھ مشابہت حاصل ہے اسکا نام سود رکھا گیا ہے، اور اس حیثیت سے اس حدیث کے معنی بھی سمجھ میں آجاتے ہیں کہ ”لا رباء الا فی النسیئة“ یعنی سود صرف ادھار یعنی قرض میں ہے، تاہم اس دوسرے مفہوم میں بھی شریعت میں سود کا لفظ زیادہ تر مستعمل ہو

اس لیے وہ اس معنی میں بھی حقیقت شرعیہ بن گیا، اللہ اعلم

(۳) انسان قرض دیکر دوسرے پر جو احسان کر سکتا ہے، سود غوری اسکا بالکل خاتمہ کرتی ہے کیونکہ اگر سود حرام کر دیا جائے تو لوگ نہایت خوشی کے ساتھ روپیہ لینگے، اور نہایت مسرت کے ساتھ اسکو واپس کریں گے، لیکن اگر سود کو حلال کر دیا جائے تو مجبوراً ایک حاجت مند شخص کو ایک روپیہ دوسرے کے معاوضہ میں لینا پڑے گا، اور اس حالت میں لازمی طور پر ہمدردی، غمخواری، اور فضل و احسان کا خاتمہ ہو جائیگا،

(۴) اگرچہ دولت مند لوگ بھی بعض اوقات قرض لیتے ہیں لیکن عام طور پر قرض لینے والے مفلس اور قرض دینے والے دولت مند ہوتے ہیں، اس لیے اگر سود کو جائز قرار دیا جائے تو اس کے معنی یہ ہونگے کہ ایک دولت مند شخص کو یہ اختیار دیدیا گیا کہ ایک محتاج اور مفلوک الحال شخص سے زائد مال حاصل کرے، اور خداوند تعالیٰ کی رحمت عام اسکو جائز نہیں قرار دیتی، لیکن ان تمام علل و اسباب میں موجودہ تمدنی حالات کے لحاظ سے اوپر دو سبب بہت زیادہ قوی نہیں قرار دیے جاسکتے،

(۱) یہ سچ ہے کہ سودی روپیہ سے مدیون جو تجارتی، صنعتی اور زراعتی فائدہ حاصل کر سکتا ہے، وہ ایک دھمی چیز ہے جو کبھی حاصل ہوتا ہے اور کبھی حاصل نہیں ہوتا، لیکن اس لحاظ سے تو دنیا کی ہر چیز دھمی ہے، اگر اس دھم کا اعتبار کر لیا جائے تو دنیا کے تمام کاروبار ناجائز ہو جائیں، سب سے بڑھکر یہ کہ سود کی قسم جسکو اس دھمی منفعت کے مقابلے میں قطعی اور یقینی قرار دیا جاتا ہے وہ بھی اس حیثیت سے قطعی اور یقینی نہیں ہے، سیکڑوں مقدمات میں سود تو درکنار، خود اصل رقم سے بھی دائن کو ہاتھ دھونا پڑتا ہے،

وہ مدت جس میں دائن کاروبار مدیون کے ہاتھ میں پڑا رہتا ہے، اگرچہ بذات خود مال یا کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسکی طرف اشارہ کر کے یہ بتایا جائے کہ یہ زائد روپیہ کا معاوضہ ہے، تاہم یہ محض قدیم فقہی اصطلاح ہے، جدید علم الاقتصاد نے اس اصطلاح کو بالکل بدل دیا ہے، اور سود کو ایک دوسری چیز کا معاوضہ قرار دیا ہے، اس لیے لازمی طور پر سود کی حقیقت بالکل بدل گئی ہے، چنانچہ سود کی تاریخی حقیقت اور تاریخی تغیرات کے واضح کرنے کے لیے ہم سٹراکس برنی کی مشہور کتاب علم المعاشیہ سے چند اقتباسات نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

(۱) یورپ میں سود مندوں نے مذہباً حرام اور قانوناً ممنوع رہا، اور ایسا ہونا کچھ عیب و بچا بھی نہ تھا، جس زمانہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس میں صرف ایک خاص قسم کا لین دین مروج تھا، دولت مندوں کا ایک مختصر گروہ تھا جن کے پاس زر نقد کے بڑے بڑے ذخیرے بیکار پڑے تھے، معاشی پس ماندگی کی وجہ سے اس زمانہ میں ایسے فاضل اند دختون سے بطور اصل عمل پیدائش میں مدد لینے کا بہت کم موقع حاصل تھا، اس لیے زر نقد کا اگر کوئی مصرف تھا تو بس یہ کہ غریب آفت زدہ اور حاجت مندوں یا نا عاقبت اندیش عسرت پرستوں کو سود پر قرض دیا جاتا، بہر صورت ایسے قرضوں سے بطور دولت احتیاجات رفع کی جاتی تھیں عمل پیدائش دولت میں بطور اصل ان سے کوئی کام نہیں لیا جاسکتا تھا گو یا قرض دھندے اور قرض گیر دونوں کے ہاتھوں میں زر قرض محض دولت تھا جو احتیاجات رفع کرنے کے کام آتا تھا، وہ کسی جانب بھی اصل شے نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ اس میں ہر دو جانب صفت پیدا آوری مفقود تھی، چنانچہ ارسطو کا مقولہ کہ زر نقد بچے نہیں دیتا، اسی غیر پیدا آوری پر زور دیتا ہے، ایسے قرض پر جو سود دیا جاتا تھا وہ دراصل غریب قرضدار کے گاڑھے پسینے کی کمائی ہوتی تھی

زرقض سے نہ اصل کا کام لیا جاتا تھا نہ رقم سود اسکی پیداوار ہوتی تھی ایسے غیر پیداوار قرضوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند و لمتذون سے جنگے پاس فاضل دولت کا کوئی اور مصرف نہ تھا بیشمار غریب لوگ بحالت مجبوری و ناچاری تھوڑا سا قرض لیکر جبکہ وہ جلد ماہیحتاج زندگی میں صرف کر دیتے ہیں ہمیشہ کے واسطے ان کے پنجہ میں گرفتار ہو جاتے تھے، قرض ادا کر لینا تو ذکر کیا ہے، سود ہی ادا کرتے کرتے عمر گزر جاتی تھی،

(۳) یورپ میں قرون وسطی کے ساتھ ساتھ سود کے دور نانی کی ابتدا ہوئی، اس سے قبل تو قرض بالعموم رفع احتیاجات کے واسطے محض بطور دولت استعمال ہوتا تھا لیکن جب عام بیداری اور ایجادات کی بدولت صنعت و حرفت نے فروغ پایا، اور تجارت کا عروج شروع ہوا تو حوصلہ مند کارگذاروں نے بیکار اندوختہ قرض لے لیکر کاروبار جاری کر دیئے اور حاصل زائد میں سے کچھ قرض دہندہ کو سود ادا کیا اور باقی بطور منافع خود سنگوایا،

جب بیکار اندوختوں میں خاصیت پیدا دی نمایاں ہو گئی اور کاروبار میں صرف زرقض سے شریک ہو کر نفع اٹھانے کی صورت نکل آئی تو ایک حالت میں قدیم طرز کے غیر پیداوار قرضوں پر بھی سود جائز قرار پایا،

(۴) سود کیا ہے؟ کس طرح پیدا ہو کر کس اصول کے مطابق تقسیم ہوتا ہے؟ ماہیت سود کے متعلق ان سوالات پر بچیدار اختلاف رائے پھیلا ہوا ہے، (لیکن سود کے متعلق جو متعدد مسائل نکالے گئے ہیں وہ چند انواع میں مرتب ہو سکتے ہیں،

(ب) مسئلہ پیداواری، سود اصل کی اُلٹی خدمات کا معاوضہ ہے جو پیدائش دولت میں وہ سرانجام دیتا ہے، اور جس طرح کہ مزدور کی محنت کا معاوضہ اجرت کہلاتا ہے

لے بلوں کے سود کے عدم جواز کی یہ بھی ایک وجہ ہو سکتی ہے،

اصل کی خدمات کے معاوضے کو سود کہتے ہیں،

(ج) مسئلہ اجتناب، انسانی خاصہ ہے کہ کسی چیز سے بوقت موجودہ لطف اٹھانے کو بتایا بلکہ مستقبل کے زیادہ دل چاہتا ہے، اور التواء لطف بہت گراں گذرتا ہے، اول تو پیدائش اصل کے واسطے پس اندازی یعنی بعض موجودہ ضروریات ترک کر کے مستقبل ضروریات کے خیال سے کچھ بچا یا شرط لابی ہے، دوسرے اندوختہ سے بچا دولت کے بطور اصل کام لینا یعنی اس سے فوری احتیاجات رفع نہ کر کے مزید دولت پیدا کرنا گویا اس لطف اندوزی کو ملتوی کرنا ہے، پس پیدائش اور شغل اصل دونوں میں اجتناب منحصر ہے، اور اجتناب کیا ہے؟ لطف اندوزی کے کام سے باز رہنا جو کہ ہم مقدمہ میں واضح کر چکے ہیں، خدمت کی ایک شکل ہے، اور ہر طرح پر دولت کمانے کا سعی، پس سود معاوضہ ہے اسی خدمت اجتناب کا، اس مسئلہ کے رد سے پیدائش اصل بہت کچھ اور شغل اصل سراسر سود پر منحصر ہے، اور چونکہ پیدائش دولت میں اصل اس قدر معاون ہے سود دنیا لا بد اور درست ہے،

(د) مسئلہ محنت، بعض نے پس اندازی شغل اصل کو سیدھے سادے طور پر محنت قرار دیکر سود کو اصل دار کی اس محنت کا معاوضہ یا اجرت قرار دیدیا یہ مسئلہ بھی مسئلہ اجتناب سے ملتا جلتا مگر اس سے زیادہ سادہ ہے،

اگرچہ اب بھی سود کی یہ علمی تشریح و توجیہ بالکل ادھوری اور غیر تشفی بخش ہے، تاہم سود کی اس قدیم حقیقت سے کہ وہ صرف ایک مدت تک کی محنت کا معاوضہ بہت زیادہ مکمل اور قابل اطمینان ہے،

(۲) حرمت سود کی دوسری وجہ بھی اس زمانے میں کوئی بہت زیادہ مکمل اور قابل اطمینان

نہیں ہے،

ممکن ہے کہ قدیم زمانے میں سود خوری کے ذریعہ سے انسان کی عملی زندگی میں خلل واقع ہوتا ہو اور وہ تجارتی، زرعی اور صنعتی ذرائع سے مستعدانہ طریقہ پر اپنی معاش پیدا کرنے کے بجائے اپاجون کی طرح ایک پٹے پرانے ٹاٹ کے ٹکڑے پر بیٹھ کر صرف سود کے ذریعہ سے روپیہ کماسکتا ہو لیکن اس زمانے میں تو تمام تجارتی، صنعتی، زرعی، بلکہ علمی اور مذہبی سرگرمیاں بھی صرف سود کے ذریعہ سے قائم ہیں، اس لیے جواز سود کا قدرتی نتیجہ یہ کیونکر ہو گا کہ

” دنیا کے سامنے منفعت عامہ کے دروازے بالکل بند ہو جائیں گے“

خود تمدن جدید نے جواز سود پر جو دلیل قائم کی ہے یعنی یہ کہ

سود دنیا کی عملی جدوجہد کو ایک سلسلے میں مربوط کر دیتی ہے، اور باب مال اور ارباب خیال کے درمیان تعاون و تکافل پیدا کرتی ہے، مثلاً فرض کر دو کہ انجینئر و مکی ایک جماعت کے سامنے ایک ایسا کام ہے جو تمام دنیا کے لیے مفید ہے، اور خود اس جماعت کو اس کے ذریعہ سے عظیم الشان مالی فائدہ پہنچ سکتا ہے، لیکن اس تجویز کو عملی صورت میں لانے کے لیے اس جماعت کے پاس روپیہ نہیں، اس لیے اگر وہ سربا داروں سے چار پانچ روپیہ فیصدی سالانہ کے حساب سے روپیہ لیکر خود اس سے بیس پچیس روپیہ سالانہ کا فائدہ اٹھائے تو آخر اس میں کیا حرج ہے؟ اور باب تجارتی سربا داروں کو اس کے روپیہ کا فائدہ نہ دینگے تو وہ انکو قرض بھی نہ دیں گے، اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ انکی تجویز میں بیکار پڑی رہ جائیگی، اور اس طرح اہم تجارتی اور صنعتی تگ و دو میں رکاوٹ پیدا ہوگی لوگ ان کے فوائد سے محروم رہ جائیں گے، اور قوم کی ترقی ٹھک کر بیٹھ جائیگی، اور دوسری قومیں تمدنی اور ارتقائی میدان میں اس کی بازی لیجائیں گی، لہ

لے کر العلوم والا نفع نفعی دجہی من الام

وہ بالکل حرمت سود کی دوسری دلیل کے منافی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قدیم زمانے میں سود کا جو طریقہ تھا وہ اب اس تمدنی دور میں بالکل بدل گیا ہے، اس لیے

شرعاً و قانوناً صرف وہ سود حرام ہے جو دو گنا تنگنا کی مقدار میں لیا جائے اور اس

آیت ”لا یقبحون الا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطان من المس“

سود خور لوگ (قیامت کے روز یا خود دنیا میں) نہیں کھڑے ہونگے مگر اس شخص

کی طرح جسکو شیطان نے مجبواً الحواس کر دیا ہو، سے صرف وہ سنگدل اور ظالم

لوگ مراد ہیں جو دیہاتوں اور شہروں میں بستے ہیں، اور عورتوں اور ضعیفوں کو

عریضہ، مامور سو پر ایک گنی دیتے ہیں، اس لیے ان کو فیصدی ساٹھ یا سو روپیہ

سالانہ سود ملتا ہے، اور قرض ہی کی صورت میں یہ لوگ ان عورتوں کے زیورات

اور ان غریبوں کے مکانات کو رہن لیتے ہیں اس لیے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ رہن تو غائب

ہو جاتی ہے، اور ان بیچاروں کی دولت کا خاتمہ ہو جاتا ہے،

لیکن جو عظیم الشان کام اعانت و کفالت باہمی کے محتاج ہیں اور ان کے لیے

ارباب مال اور ارباب خیال کا باہمی قصا من ضروری ہے، ان میں مال کا فائدہ کیوں

حرام ہو گا؟ حالانکہ اس صورت میں اگر صاحب مال سالانہ فیصدی پانچ روپیہ کا فائدہ

اٹھائے گا تو قرض لینے والا فیصدی پچیس یا اس سے زیادہ فائدہ حاصل کرے گا،

غرض جدید دور میں حرمت سود کے یہ دونوں اقتصادی اسباب تو بہت زیادہ قوی تسلیم

نہیں کیے جاسکتے، البتہ اخیر کے دو اخلاقی اصول یعنی یہ کہ

(۱) سود کے ذریعہ سے بہرہ رومی، مواسات اور فضل و احسان کا خاتمہ ہو جاتا ہے،

(۲) ایک محتاج شخص سے ایک متمول آدمی کو زائد رقم دلوانا رحمت خداوندی کے منافی

ہے

لے کر العلوم والا نفع نفعی دجہی من الام

اس زمانہ میں بھی صحیح تسلیم کیے جا سکتے ہیں، چنانچہ مسٹر الیاس برنی علم المعیشت میں لکھتے ہیں،

”غریبوں سے بچید زیادہ شرح سے سود لیکر چھوٹی چھوٹی زمین قرض دیکر ہمسیر کے واسطے انکی کمائی کا شریک غالب بن جانا یا شوق ولاد لاکر بھولے بھالے دارستہ مزاج رئیس زادہ دن کو قرض دیکر انکی جائیداد ضبط کر لینا سوسائٹی کے حق میں اسقدر خطرناک اور اخلاقی لحاظ سے اس قدر مذموم ہے کہ قانوناً اسکی بندش اشد ضروری ہے“

اور اسلام نے سود کو حرام کر کے یہی ضروری بندش کی ہے، اسلام میں ایک متمول انسان کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ جو لوگ بالکل محتاج ہیں، صدقہ و زکوٰۃ کے ذریعہ سے انکی اعانت کرے، لیکن جو لوگ صدقہ و زکوٰۃ کے مستحق نہیں ہیں انکی اعانت کا طریقہ یہ ہے کہ وہ انکو بلا سود ہی قرض دے اور اگر مدت معینہ میں ادا نہ ہو سکے تو اس احسان پر دوسرا احسان یہ کرے کہ اوکو مہلت دے لیکن سود خواری، بخل، حرص، اور قسادت قلب کو بڑھا کر اعانت کے ان دونوں طریقوں کا سد باب کر دیتی ہے، چنانچہ قرآن میں جہان جہان سود کا ذکر آیا ہے ان تمام مواقع پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ

(۱) خداوند تعالیٰ نے مال، دولت کو ہمدردی، مواسات، اعانت، فیاضی اور فضل و احسان کا بہترین ذریعہ بنایا ہے، اور ان اخلاقی اوصاف کا بہترین منظر رکھوتا ہے جو تمام مسلمانوں پر فرض ہے۔

(۳) اس کے بعد صدقہ و خیرات کا درجہ ہے جو گو فرض نہیں ہے، لیکن بہت زیادہ ثواب کا کام ہے،

(۴) ان دونوں کے بعد قرین کا درجہ جس کے ذریعہ سے انسان لوگوں پر بہت کچھ

احسان کر سکتا ہے،

۱۴۰) ہم پھیس کا درجہ ہے، جو اگرچہ فضیل و احسان کا ذریعہ نہیں تاہم بہر حال ایک تعاونی چیز ہے، اور کم از کم اس سے ہمدردی و اعانت کے اُن اخلاقی اصول کی بھنگی نہیں ہو سکتی جنکو اسلام نے زکوٰۃ و صدقہ اور قرض کے ذریعہ سے ترقی دینا چاہا ہے،

(۵) لیکن سود خواری کا نتیجہ ہمدردی و اعانت کے ان اخلاقی اصول کا خاتمہ کر کے سنگدلی، فساد، خود غرضی اور غارتگری کا بدترین نمونہ قائم کرتی ہے، اس لیے وہ صدقہ و زکوٰۃ تو کیا تعاونی حیثیت سے بیع کے مثل بھی نہیں ہو سکتی، یہی بدیہی وجہ تھی کہ جب کفار نے یہ اعتراض کیا

انما البیع مثل الربوا
بیع سود کے مثل ہے۔

تو خداوند تعالیٰ نے اس بدیہی غلطی کا ازالہ نہیں کیا، بلکہ نہایت حکیمانہ لہجے میں جس سے سخت غصّہ کا اظہار ہوتا ہے فرمایا،

واحل الله البيع وحرم الربوا .. (بیع اور سود و فوین یکساں کیونکہ بیعت ہی حلال مگر خدا نے بیع کو حلال اور سود کو حرام کیا ہے،

بیج کی صورت ایک صورت ہے جس سے خود غرضی اور سنگدلی کا اظہار

ہوتا ہے، یعنی بعض اوقات مجبور اور حاکمہذاً شخص سیکڑوں روپیہ کی چیزیں دس پانچ روپیہ پر فروخت کر دیتے ہیں اور لینے والے انکو شوق لینے میں، بلکہ جن لوگوں کو اسکا چکاڑ جاتا ہے وہ اس قسم کی چیزوں کی تلاش میں ہیں لیکن ابوداؤد کی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیع کی یہ صورت بھی ناجائز ہے، چنانچہ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں،

قال محمد بن حنفیہ
من بنی تمیم قال

خطبہ علی بن ابی طالب اذ قال قال علی یہ روایت کی کہ ایک بار ہمارے سامنے علی ابن ابی
سیاتی علی الناس زمان عضو طالب نے خطبہ دیا یا یہ کہ حضرت علی نے فرمایا کہ انسانوں
بعض المؤمنین علی مافی یدہ ولم یومر پر ایک سخت زمانہ آیا ہوا ہے، جس میں دولت مند شخص
بذلک قال اللہ تعالیٰ لا تسوا الفضل اپنے مال کو سختی کے ساتھ روک رکھے گا، حالانکہ اسکو
بینکم ویالہ المضر من قد نفی النبی اسکا حکم نہیں دیا گیا ہے، خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمیں احسان
صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع المضر کو نہ ہو اور مجبور لوگوں سے خرید و فروخت کیجا سکی حالانکہ
وبیع الغر و بیع الثمر قبل ان تدما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجبور کی بیع، دھوکے کی بیع اور
(ابو داؤد کتاب البیوع باب فی بیع المضر) پکنے سے پہلے پھل کی بیع سے منع فرمایا ہے،

لیکن سود خواری کے ذریعہ سے انسان کسی انسان کے ساتھ ہمدردی یا کم از کم تعاون کر
ہی نہیں سکتا بلکہ بد اخلاقی کے تمام عناصر اس میں شامل ہیں اور اس حیثیت سے بنک کے سود کو
دوسری قسم کے سودی کاروبار پر کوئی ترجیح حاصل نہیں ہے، اس لیے وہ بیع کے مثل نہیں ہو سکتی
اسلئے خداوند تعالیٰ کا یہ جواب اخلاقی حیثیت رکھتا ہے اقتصاد حیثیت نہیں رکھتا، بہر کیف
سود خواری صدقہ، زکوٰۃ، اور قرض کے اصل موضوع یعنی ہمدردی، مواسات اور فیاضی کے بالکل
مضاد اور منافی ہے، اور بیع و شرا کے ساتھ تعاونی حیثیت سے اسکو کوئی مشابہت و مماثلت
حاصل نہیں ہے، اس لیے وہ اس سے بھی الگ ہے یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے ہر موقع
پر ان تمام چیزوں کا ذکر ساتھ ساتھ حریفانہ حیثیت سے کیا ہے، صدقہ و زکوٰۃ کی فضیلت اور
سود خواری کی مذمت بیان کی ہے، فضل و احسان کی تکمیل کے لیے قرض میں ہر ممکن نرمی
کے اختیار کرنے کی ترغیب دی ہے، اور سود کو بیع سے بالکل الگ چیز قرار دیا ہے،
یحیی اللہ الربا و یربہ الصدقات خدا سود کو گھٹاتا اور صدقہ کو بڑھاتا ہے،

یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و ذروا مسلمانو! خدا سے ڈرو اور اگر تم ایمان رکھتے ہو تو
ما البقی من الربا ان کنتم مومنین فاما اس سود کو چھوڑ دو جو لوگوں کے ذمہ باقی ہے، اور اگر ایسا
لم تفعلوا فاذلوا بحرب من اللہ نہیں کرتے تو اللہ اور اس کے رسول سے لڑنے کے لیے
دوسرا سالہ وان تلبتم نلکم ردس ہوشیار رہو اور اگر تم لوگ توبہ کرتے ہو تو اپنی اصل رقم
اموالکم لا تظلمون ولا تظلمون وان کان ذو تم کو مل سکتی ہے، نہ تم کسی کا نقصان کرو، نہ کوئی تمہارا
عسرة فنظرنا الی میسر لان تصدق نقصان کرے اور اگر کوئی تنگ دست (تجھارا مقروض) ہو تو
خیر لکم ان کنتم تعلمون (اسکو) فراخ دستی تک کی ہمت (دو) اور اگر تجھ کو تو گھٹا ہے
زیادہ بہتر یہ کہ اسکو (اصل قرضہ بھی) بخش دو،

الذین یا علوان الربا لا یقینون جو لوگ سود کھاتے ہیں، وہ (قیامت کے دن) یا
الاکما یقہم الذی تیخبطہ الشیطان من دنیا ہی میں (دنیا ہی میں) نہیں کھڑے ہونگے مگر اس شخص کی طرح جسکو
المس، ذلک بانہم قالوا انما البیع شیطان کے اسیر بنے مجبوظ انجاس کر دیا ہو، یہ ان کے
الربا و احل اللہ البیع و حرم الربا اس کہنے کی ستر ہے کہ بیع مثل سود کے ہے، حالانکہ بیع
کو تو اللہ نے حلال کیا ہے اور سود کو حرام،

ان تمام مباحث و مقدمات سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اسلام نے معاملات کی بنیاد اخلاقی
اور تعاونی اصول پر رکھی ہے، اور صدقہ و خیرات میں نرمی، فیاضی، ہمدردی، اور فضل و
احسان کے جو اخلاقی عناصر شامل ہیں، تمام معاملات میں انکی آمیزش کی ہے، لیکن سودی
قرض ان تمام عناصر کو دفعہ فقا کر دیتا ہے، اس لیے وہ بالکل اسلامی اصول کے منافی ہے،
چنانچہ شیخ محمد حضری تاریخ التشریع الاسلامی میں لکھتے ہیں،

ولہم یدبین القرآن ما البیع وما الربا اور قرآن مجید نے یہ بیان نہیں کیا کہ بیع کیا ہے اور ربا

الکفاء بمأخذان معروفا عند
الصالحين. وقد بين ان الربا مضافا
لمبدء الفساح الذی سے مشیدت
علیه الشریعة الاسلامیة
سود کو کہتے ہیں، کیونکہ قرآن مجید کے سامعین کے
نزدیک یہ ایک جانی ہوئی بات تھی اور قرآن مجید نے
اسی اصول موضوعہ پر اکتفا کیا البتہ یہ بیان کر دیا کہ سود
نرمی اور فیاضی کے اس اصول کے بالکل منافی ہے
جس پر شریعت اسلامیہ کی بنیاد رکھی گئی ہے،

خود جدید علم الاقتصاد بھی سود کی ان سخت گیر لوں کو تسلیم کرتا ہے، چنانچہ مسٹر الیاس
برنی اپنی کتاب علم المعیشت میں تحریر فرماتے ہیں،

ہم بتا چکے ہیں کہ ہماری اصطلاح میں ربا سے مراد وہ معاوضہ ہے جو غریب ماہمندی
یا امیر ناعانت اندیشوں کی فوری احتیاجات رفع کرنے نہ کہ پیداوار کا مومن
کے واسطے زر نقد قرض بیکر بشرح اعلی وصول کیا جائے، شرح کی زیادتی
قرض غلامی لاچاری، شدت احتیاج اور قرض دہندہ کی چیرہ دستی و سرچی کے مطابق
ہوگی، خدا کی رحمت یعنی رزق الہامی کی ناشکری اور زر نقد کی بہ استعمالی اس سے بڑھ کر
اور کیا ہو سکتی ہے کہ غریبوں کی تنگدستی اور اپنی دولت سے ناجائز فائدہ اٹھا کر انکی
چھوٹی چھوٹی کمائیوں سے حصہ چھیننے، بغایت اعلی شرح سود پر پھوڑا سا قرض دیکر
ہمیشہ کے واسطے انکو اپنا غلام بنالے کہ گارڈ ہے پسینہ کی کمائی میں سے وہ اپنا پیٹ
کاٹ کاٹ کر اسکو مدت العمر سود دیا کریں اور ادائیگی قرض کی کبھی نوبت نہ آنے
پائے، یا کسی بھولے بھالے رئیس زادہ کو اول اول عیش و عشرت کی چاٹ لگا کر
نہایت دلجوئی اور خندہ پیشانی کے ساتھ قرض مرحمت کیا جائے اور
چند ہی روز میں برسر عدالت انکو جا بجا دور ریاست کی ملک دامنی سے سبکدوش

کر کے ان کا خاتمہ بالآخر کر دیا جائے، یورپ میں تو یہود شہرہ آفاق ہیں، لیکن ہمارے
ہیان کے ہمارے بھی کسی سے کم نہیں، اور باخوری کے لین دین سے سب کی آنکھوں
کے سامنے، خود قانون کی نفل عاطفت میں (جبکی مشہور عالم غرض واحد کمزور دنیا
کی حمایت اور قیام حفظ و امن ہی) چور اور ڈاکووں سے کہیں زیادہ بیشمار غریب
اور نادانوں کا گم لوٹ رہے ہیں، افلاس پھیلا کر غریبوں اور نیک نیت خستہ
حال مفروضوں کیلئے بھیک اور چوری کے سوائے اسرافات کا کوئی ذریعہ نہیں
چھوڑتے اور اپنے مفروض فائدہ کش خاندانوں کی اموات میں طاعون کا حق ادا
کر دیتے ہیں،

اس کے بعد انھوں نے بہت سے سودی مقدمات کی فہرست دی ہے جن میں پچاس
پچاس کی زمین بڑھ کر تین تین چار چار ہزار تک پہنچ گئی ہیں، اور ان قوانین و اصلاحات
کا تذکرہ کیا ہے، جو اس قسم کی سود خواری کو روکنے کے لیے جاری کی گئی ہیں، لیکن انکے
نزدیک یہ تمام سخت گیریاں صرف اس سود میں پائی جاتی ہیں جو قدیم زمانے میں تمام
دنیا میں رائج تھا، اور جسکو دور جدید میں ربا کہتے ہیں، باقی بنک کا سود جبکی شرح بہت کم
ہوتی ہے اور اس کے ذریعہ سے بہت کچھ مال دولت پیدا کی جاسکتی ہے، اس سے بالکل
الگ ہے، چنانچہ جب اس قسم کے سود کا رواج ہوا، تو خود قدیم زمانے کے طریقہ سود پر بھی
اس کا اثر پڑا اور وہ بھی جائز قرار دیا گیا، چنانچہ مسٹر ایس برنی لکھتے ہیں،

جبکہ بیکار اندوختوں میں خاصیت پیدا آوری نمایان ہو گئی اور کاروبار میں
صرف زر نقد سے شریک ہو کر نفع اٹھانے کی صورت نکل آئی تو ایک حالت میں

سہ عہد رسالت میں بھی شہرہ آفاق تھے،

قدیم طرز کے غیر پیدا اور قرضوں پر بھی سود جائز قرار پا گیا،

غرض بنکوں کے سود کی حالت قدیم طریقہ ربا سے بالکل مختلف ہے، کیونکہ:

۱) ربا میں شرح سود غیر معین اور بہت زیادہ ہوتی ہے، اور بنکوں کے سود کی شرح

معین اور بہت کم ہے،

۲) ربا سے انسان دولت نہیں پیدا کر سکتا اور بنکوں کے ذریعہ سے دولت

پیدا کر سکتا ہے،

لیکن جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں اسلام نے ربا کو ایک خاص اصول کی بنا پر حرام

قرار دیا ہے، جو اسلام کا سنگ بنیاد ہے، یعنی نرمی، فیاضی، ہمدردی، اعانت اور مسامحت

وغیرہ، اس لیے ہم کو سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ بنکوں کے سود سے اس اصول کی

مخالفت لازم آتی ہے یا نہیں؟ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ اصول میں کمی و بیشی اور ضعف و شدت

کالچاط نہیں کیا جاتا، مثلاً ایک انسان کی جان کا تحفظ مذہب و قانون دونوں کا تبادلی

اصول میں داخل ہے، اس لیے قانوناً جو سزا اسطو اور افلاطون کے قاتل پر عائد ہوگی

وہی ایک شیرخوار بچے کے قاتل کو بھی دی جائیگی، اس لیے اصولی حیثیت سے ہم کو بنکوں

کے سود میں بھی کم و بیش سخت گیری کا وہ مادہ نظر آتا ہے جسکو اسلام نے اصولاً فنا کر دیا

بنکوں کا منافع یہ ہے کہ زبردست سود پر امانت لین اور زیادہ شرح سود پر قرض

دین (علم المعیشت)

اس لئے شرح سود کی یہ زیادتی گور بار کی شرح سے کم ہو لیکن وہ بہر حال ایک قسم

کی خود غرضی اور سخت گیری پر مبنی ہے، جو اسلامی اصول مسامحت کے بالکل منافی ہے،

اس کے علاوہ بنک صرف تاجروں، کاشتکاروں، اور کارگیروں ہی کو قرض نہیں دیتے

بلکہ ایک حاجت مند شخص ایک بھولا بھالا رئیس بلکہ ہر وہ شخص جسکے پاس نیلام پر چڑھتے کے لیے

جائداد موجود ہو وہ بنکوں سے سود لے سکتا ہے، اور وہ بنک ادنیٰ جائداد کو اسی طرح نیلام کر دے

ہیں جس طرح یورپ کے یہودی اور ہندوستان کے مہاجن ہمیشہ اس قسم کی تاک جھانک میں لگے

رہتے ہیں، اس لیے یہ بھی اسلام کے اصول اعانت و مواسات کے منافی ہے، سب سے بڑھ کر

یہ کہ اسلام اخلاقی تعاون کی تعلیم دیتا ہے اور بنکوں کا تعاون و تکافل بالکل تاجرانہ اور خود غرضانہ

ہوتا ہے، شرح سود اگرچہ معین اور کم ہوتی ہے، لیکن یہ تجدید مجبورانہ ہے، اور نہ قانون اجازت

دے تو بنک اس سود میں بیداریغ اضافہ کر سکتے ہیں،

اگرچہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بنکوں کے رواج نے ایک عام تجارتی گرم بازاری پیدا

کر دی ہے، لیکن درحقیقت جو چیز کسی چیز کا خاصہ لازمی ہوتی ہے وہ اس سے جدا نہیں ہوتی

چنانچہ حرمت سود کا دوسرا سبب یعنی یہ کہ اس سے انسان بیکار ہو جاتا ہے، اور حصول معاش

کے جائز ذرائع مثلاً تجارت، زراعت، اور صنعت و حرفت کو چھوڑ کر خود سود کی آمدنی پر زندگی

بسر کرنے لگتا ہے، خود بنکوں کے سود میں بھی پایا جاتا ہے اور ایک دو لہتمند شخص بنک میں پیسہ

جمع کر کے ہمیشہ کے لیے بے فکری اور بیکاری کی زندگی بسر کر سکتا ہے، چنانچہ مسٹر ایسن ہنی

اپنی کتاب علم المعیشت میں لکھتے ہیں،

آج کل حتیٰ الوسع ہر کوئی اپنے اند دختہ سے بطور اصل کام لینے کا خواہشمند نظر آتا ہے،

موجودہ طریق کاروبار نے شغل اصل میں ایسی آسانیاں پیدا کر دی ہیں کہ ہر شخص بلا دوسرے

اپنے اصل سے سود حاصل کر سکتا ہے، معتبر بنک میں اند دختہ داخل کر دے، یا سرکاری

شرح معین سود والے پرائیمری نوٹ اور اسٹاک خریدے یا کسی انجمن شراکت کے

حقے خریدے، غرض کہ بلا محنت و مشقت اصل دار اپنے سود کی آمدنی سے نہایت

تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۳۸

آج یورپ میں اشتراکیت نے جو عام جنگ قائم کرادی ہے اس کا سبب بھی بغض و حسد اور سرمایہ داروں کی غیائشانہ زندگی کے سوا اور کچھ نہیں ہے، اس کے علاوہ جو ملکی اور سیاسی لڑائیاں قائم ہوتی ہیں، ان میں بھی درپردہ سرمایہ داروں ہی کا ہاتھ کام کرتا ہے، جدید تمدن نے علم الاقتصاد کو مسئلہ اعتبار غیرہ کی صورتیں قائم کر کے اگرچہ سود کے متعلق بہت سی دقیق اصطلاحیں پیدا کر دی ہیں لیکن تمدن کے سادہ اور محسوس اصول کے لحاظ سے معاوضہ کی صورتیں معین ہیں، مثلاً اسباب کے مقابل میں اسباب غلہ کے مقابل میں غلہ، روپیہ کے مقابل میں روپیہ، محنت اور اجرت کے مقابل میں اکرایہ اور مزدوری وغیرہ لیکن یہ اصول محض اصطلاحی اور فرضی نہیں ہیں بلکہ قدرتی ہیں یا کم از کم ان کو اصطلاحی صورت میں لانے کے لیے ان کے قدرتی مآخذ موجود ہیں، لیکن جب طرح ایک مدت کی ہولت کا معاوضہ معین کرنا اور اس کا نام سود رکھنا ایک ایسی اصطلاح ہے جو سادہ محسوس نہیں ہے، یا کم از کم اس کا کوئی قدرتی مآخذ نہیں ہے، بعینہ اسی طرح "مسئلہ سرمایہ"

”مسئلہ اجتناب“ اور مسئلہ محنت کو اصل کا معاوضہ قرار دینا ایک فلسفیانہ اصطلاح ہے، جو دماغ کے تہ کے اندر سے پیدا ہوئی ہے، قدرت کے سادہ اور محسوس ماحذون سے ماحوذ نہیں ہے لیکن اسلام کا تمدن بالکل قدرتی ہے، سادہ ہے، محسوس ہے، اور ہر شخص کی سمجھ میں باسانی آسکتا ہے اس لیے وہ ان تمام چیزوں کا کوئی معاوضہ نہیں قرار دے سکتا ہے، اس لیے بنکوں کا سود حرمتِ سود کے پہلے سبب کے تحت میں بھی آجاتا ہے، غرض تمدنی، اقتصادی، معاشرتی اور اخلاقی کسی حیثیت سے اسلام کا تمدن سود کا تحمل نہیں ہو سکتا، اور ان اخلاقی اصول کے معین ہو جانے کے بعد دار الحرب اور دار الاسلام کا سوال بالکل بیکار ہو جاتا ہے، کیونکہ دار الحرب میں اگرچہ احکام اسلامیہ کا نفاذ نہیں ہو سکتا تاہم اسلامی اخلاق بہر حال قائم رہتے ہیں، اور سود کی حرمت اخلاقی ہی وجہ پر مبنی ہے۔

اب ہم اخیر میں دور جدید کے روشن خیال مصنف فرید وجدی کے ایک مضمون کا خلاصہ درج کرتے ہیں جس سے ہمارے اس مضمون کی تائید ہوتی ہے، وہ لکھتے ہیں،

”حایانِ سود کا یہ قول ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ سود کٹیہ حرام ہے، تھوڑا بھی زیادہ بھی، لینے والے پر بھی اور دینے والے پر بھی، کیونکہ اس کی حرمت پر بہ کثرت دلائل موجود ہیں، اور تمام قرآن اس کی تائید کرتے ہیں، مثلاً (۱) قرآن مجید میں سود کٹیہ حرام کیا گیا ہے، اور اس حرمت کے بعد سخت سود معتدل سود اور اس سود کے درمیان جس سے عظیم الشان تجویزون میں حرکت پیدا ہوتی ہے کوئی فرق و امتیاز نہیں کیا گیا ہے، اگر اس کی حرمت میں کسی قسم کے نرمی کی گنجائش ہوتی تو خداوند تعالیٰ اس کا ذکر کرتا جیسا کہ اوس نے سود کے علاوہ اور تمام مسائل میں کیا ہے، (۲) مالی تعامل کی

مثلاً نماز کی قضا مذکورہ کا نتیجہ اور خلیفہ حج کا اسقاط بشرط عدم استطاعت

اس شکل کا اثر اسلام کے تمدنی ڈھانچے سے بالکل مٹا دیا گیا تھا چنانچہ کسی نے اس کا تذکرہ نہیں کیا اگر تم یہ کہو کہ تمدنی معاملات کی حرکت اُس زمانہ میں دھیمی تھی تو ہم کہیں گے کہ اس کے بعد انتہاء جب کی سرگرم اور نشاط انگیز حرکت پیدا ہو گئی لیکن اس محرک عملی زندگی کے لیے بھی سود کوئی لازمی چیز نہیں تھی، اور کسی نے اس کی ضرورت کو محسوس نہیں کیا،

مجھے اسکی وجہ صرف یہ معلوم ہوتی ہے کہ عربی تمدن کے محرکات و مؤثرات، مغربی تمدن کے محرکات و مؤثرات سے الگ تھے، مغربی تمدن کا محرک جس سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا، خود غرضی، معتدل جسمانی اور طبعی لذت کی افراط، اور انتہاء جہ کی مصنوعی جذب طرازیان ہیں اور انھی محرکات نے وہ مؤثرات و عوامل پیدا کیے ہیں، جو ان کے ساتھ نہایت رکھتے ہیں مثلاً فراحت، کشش، قوم کے بیشتر حصے کا فقر و افلاس، اور معاملات عامہ کا بنکوں اور سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں انتقال وغیرہ، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قوموں کا باہمی تعاون، بالکل اقتصادی اور مالی مصالح کے زیر اثر ہو گیا، اور اسکو حتی و انصاف سے کوئی لگاؤ باقی نہ رہا، یہاں تک کہ وہ درحاضر کے مدبران ملکی کو اس کے اعلان و تصریح سے بالکل شرم نہیں آتی بلکہ وہ صاف صاف کہتے ہیں کہ سیاست کا نہ کوئی مذہب ہے، نہ کوئی نظام اخلاق،

لیکن عربی تمدن کی روح کو نہ ان محرکات نے پیدا کیا اور نہ اوس میں متذکرہ بالا مؤثرات و عوامل کی نشوونما ہوئی بلکہ مسلمانوں کی پیدائش کا پہلا سبب صرف یہ تھا کہ ایک بہترین امت پیدا کی جائے جو حق کی تائید و حمایت اور باطل کی تذلیل و تفریق کرے، لوگوں کو کلمۃ اللہ کی دعوت دے، اس کلمہ کی حامی ہو، کشتوں کی تادیب کرے، انکو پیس ڈالے، اور دنیا میں ایک ایسا انقلاب پیدا کر دے، جس کا نتیجہ

کشکش اور رشک و تنافس کے یہ الفاظ جھکے کھٹے واسے سے (آج) کوئی مواخذہ نہیں کیا جاتا اور جو لوگ ان پر عمل کرتے ہیں ان پر کوئی علامت نہیں کیجاتی یہاں تک کہ خریداروں کے مائل کرنے کے لیے دوکانوں کے اوپر لکھے جاتے ہیں، بلکہ وہ ہزاروں تجارتی مرکزوں کے نام ہو گئے ہیں، عربی تمدن کے ابتدائی زمانے میں بے منت تنگ دھار تھے، اور وہ صرف ان اشخاص کی زبانوں سے نکل سکتے تھے جو نہایت ذلیل، اور تمام فضائل سے معرا تھے، اگر وہ یہ الفاظ کہتے بھی تھے تو صرف اپنے ہمجنسوں کے کانوں میں چپکے سے کہتے تھے، اور اپنی تجارتی دکانوں پر عنوان بنا کر ان کے لکھنے کی جرات نہیں کر سکتے تھے،

مجھکو اس سے انکار نہیں ہے کہ عربی تمدن میں ان مؤثرات کا پوری طور پر لحاظ نہیں کیا گیا اور مجھے یہ اعتراف ہے کہ بہت سے لوگ ریاکارانہ طریقہ پر ان کی پیٹا بھری کرتے تھے، لیکن کوئی شخص مجھ سے اس معاملے میں اختلاف کرنے کی قدرت نہیں رکھتا کہ اس حرکت کے حقیقی مؤثرات صرف یہی تھے، اور ابتداء میں اس کے سوا اور کوئی مؤثر نہ تھا، میں یہ بھی اقرار کرتا ہوں کہ اس کے بعد یہ تمام مؤثرات اپنے تضاد کے قالب میں بدل گئے، اور تراجم (باہمی رحم) و حقیقت ترجم (باہمی کشکش) ہو گیا اور تو اہم بنے (باہم ایک کا دوسرے پر ہبہ کرنا) واقع میں تباہ (ایک کا دوسرے کو لوٹنا) کی شکل اختیار کر لی جبکہ آخری نتیجہ یہ ہوا کہ، بعینہ موجودہ کے مؤثرات بن گئے، لیکن اس کے ساتھ کوئی شخص مجھ سے اس بارے میں اختلاف نہیں کر سکتا کہ جب ان مؤثرات نے اپنے تضاد کا قالب اختیار کر لیا تو اس حرکت میں بھی ساتھ ساتھ ضعف آگیا اور وہ بالکل رک گئی کیونکہ یہ مؤثرات

صرف خیر و فلاح ہو، خود خداوند تعالیٰ فرماتا ہے،
 كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَمَّ بَرِّينَ اُمْتٍ هُوَ جُكُو لُو كُوْنِي هِدَايَتِ كَيْ لِي
 تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اِسِي طَرَحِ جَعْنِي تَمَكُوْنِي سِي كِي اِسْتِ بَايَا هِي تَا كَر
 لِيَكُوْنُوا اسْتِهْدَاءَ اَعْلَى النَّاسِ تَمَّ اوروگوں کے مقابلے میں گواہ بنوا اور
 دِيَكُوْنُوا الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا تَمَّ اوروگوں کے مقابلے میں (تمھارا) پیغمبر گواہ
 اِسِي عَظِيْمُ اَشْاْنِ مَحْرُكِ نِي اِسْ عَرَبِي تَمْدَن كِي حَرْكَتِ كِي تَمْدَنِي مَوْثِرَاتِ كُو پيدا كيا هِي
 اور اِنْخِي مَوْثِرَاتِ مِيْنِ اَحْقَاقِ حَقِّ، اور از حَقِّ بَظَلِ كَيْلِي لُوْثِ پُرْنَا، اِيَكْتِ اِسِي عَادِلًا
 حَاكِمَتِ قَائِمُ كَرْنَا جُو حَكْمُ قَرَّانِي كُو قَائِمُ رَكْعِي، اور شَيْطَانِي طَرِيْقِي كُو مَنَّا لِي، اَمْرًا مَعْرُوْفًا
 اور نَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ بِرَعَالٍ هُوْنَا، نَمَازِ كِي قَائِمُ كَرْنِي كِي لِي جَمْعِ هُوْنَا، صِدَقَاتِ دُنْيَا،
 رُحُوْا نِي تَرَقِّي كَيْلِي بَاهِمِ اِيَكِ دُو سَرِي كِي مَدْكَرْنَا، فَيْضِلَتِ اور حَكْمَتِ كِي اِسْعَاتِ
 كَر كِي رُوْحِ كُو حَوْلِ كَمَالِ كَيْلِي تِيَا ر كَرْنَا، اِسْلَامِي جَمَاعَتِ كُو مَالِي اِمْدَادِ دِيْنِي كِي لِي
 حَكُوْنِ اور شَهْرُوْنِ كَا فَتْحِ كَرْنَا، اَمْرًا مَعْرُوْفًا اور نَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ كِي
 اِسْعَاتِ كَر كِي نَزْكَاسِ فَا تَحَا نِي ذَرْيَعِي سِي تَجَارَتِي اِسْتِي مَافِ اور مَوَارِي كِي جَائِنِ
 اور مَفْتُوْحِ قَوْمُوْنِ كَامَالِ جَبِيْنَا جَا كِي بِيَا كَر اِسْ صَدِي مِيْنِ اَبَادِيَاتِ كِي قَائِمُ كَر نِي كَامَقَصْدِ
 غَرَضِ اِسِي تَمِّ كِي مَحْرَكَتِ مَوْثِرَاتِ پَر عَرَبِي تَمْدَن كِي عَمَارَتِ كَهْرِي كِي كِي لِي
 اِسْ مِيْنِ زَنْدَگِي كِي حَرْكَتِ كَا ظُوْر مَزَاجَتِ كَشْكَشِ اور رَشْكِ دُحْدُحِ كِي صَوْرَتِ مِيْنِ
 نَهِيْنِ هُوَا، بَلْ كُوْهِي بَاهِمِي رَحْمِ، اَسَانِي اور نَرْمِي كِي قَالِبِ مِيْنِ نَمَايَاْنِ هُوِي،

اُس کے اصلی موثرات و محرکات سے بالکل مختلف تھے،

اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ عربی تمدن کا نظام سود خواری کا تقاضی نہیں ہے، اور اگر وہ اس کا تقاضی ہوتا تو اس میں سود خواری کا رواج ہو جاتا، لیکن سود خواری موجودہ تمدن کے اقتضات کے بالکل مطابق ہے، اور وہ اس سے جیسا کہ ہر اس شخص پر جس نے اس کی زندگی کے کل پرزدن کی حرکت پر غور کیا ہے، روشن ہے، محفوظ نہیں رہ سکتا، پس اگر ہم ایک ایسا انسانی تمدن چاہتے ہیں، جس کا محرک باہمی رحم، باہمی عطیہ، زندگی، کی باہمی ذمہ داری، معاش کے کاروبار میں باہمی کفالت، اور قوم کے تمام افراد میں باہمی اعانت ہو، تاکہ یہ تمام لوگ اپنی اپنی رد و خون کو کمال تک تک پہنچا سکیں اور کامل روحانی سعادت جس کے لیے، خدا، قیامت، اور پیغمبروں پر ایمان لانا ضروری ہے، حاصل کر سکیں، تو اس چاہنے کے ساتھ ہی ہمارے درمیان سے سود خواری رخصت ہو جاتی ہے، اور اس کا اثر بالکل مٹ جاتا ہے، لیکن اگر ہم یورپ کی حرکت میں اس کا مقابلہ کرنا چاہتے ہیں، اور اس کے فضائل زندگی سے طالب امداد ہیں، اور اس کی پارٹی میں شامل ہونا چاہتے ہیں، بلکہ اس کی قوموں کے جسم میں اپنے آپ کو فنا کر دینا چاہتے ہیں تو اپنے اقتصادی اصول میں ہم کو لازمی طور پر سود خواری کے اصول کو بھی شامل کر لینا چاہئے،

اگر ہم کو کہ یہ کیوں کر ہو سکتا ہے؟ حالانکہ حرکت ہمارے ہاتھ سے نکل چکی ہے اور اس کا روکنا ہمارے بس میں نہیں ہے تو میں کہوں گا کہ ”ہرگز نہیں“ یہ ایک عاجز می کا لفظ ہے کیونکہ دنیا کی کل قوموں میں بہت سے اشخاص ہیں جن کو اشتراکی یعنی سوشلسٹ کہا جاتا ہے، ان لوگوں نے علم الاقتصاد کے متعلق اس قدر بلند اصول قائم کئے ہیں،

کہ تقریباً اس کا مذہب خیالی سمجھا جاسکے، لیکن با انہیہ واسطے اصول کی حیثیت کرتے ہیں اور دنیا پنی پارٹی میں اور پارٹیوں کو شامل کرتے جاتے ہیں، حالانکہ ان کے مذاہب ہمیشہ بالکل نظری رہے، اور کبھی کسی قوم کی حالت پر منطبق نہ ہو سکے، اور آج تک یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ کامیاب ہو گا یا نا کامیاب؟ تو کیا ان کے اس استقلال میں ہم ان کے برابر نہیں ہو سکتے؟ حالانکہ ہم اپنے نفوس کے اندر ایسا عقیدہ رکھتے ہیں جو اس حیثیت سے مضبوط ہے کہ ہمارے اصول اس دور کے تمدنی اصول سے بلند ہیں، اور کیا ہم ہر روز جدید مباحث اور صحیح تحریروں سے اس عقیدے کی قوت کو اس غرض سے بڑھا نہیں سکتے؟ کہ جب مناسب وقت آئے تو رائے عام کو اس کے قبول کرنے کے لیے تیار کر دیں، جیسا کہ خود یورپ کے سوشلسٹ خود اس قسم کے سبب وقت کا انتظار کر رہے ہیں، اس کے علاوہ ہم میں اور سوشلسٹوں میں ایک بڑا فرق یہ ہے کہ اب تک تجربے نے ان کے مذہب کی تائید نہیں کی ہے، اور ہمارے مذہب کے بل پر ایک طویل زمانے تک ایک ایسی قوم نے زندگی بسر کی ہے جو اس زمانے میں کمال زندگی، اور تمدنی رونق کی بہترین مثال خیال کی جاتی تھی تو اس کے بعد تمدن یورپ کے مریض ترین حصے پر منطبق کرنے کے لیے لصوص قزاقی کی تاویل کے کیا سنی ہیں؟

غالباً ایک کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ یہ بات تو ٹھیک ہے، لیکن وہ زیادہ تر خیالی ہے، تو میں کہہ سکتا ہوں کہ اگر ہم ایک ایسے مضبوط مذہب کی دعوت دینے پر جس کی حقانیت پر دلائل قائم ہو چکے ہیں اور حقیقت نے اس کی بلند پایگی کی شہادت دیدی ہے، خیال کی طرف منسوب کیے جاسکتے ہیں، تو ہمارے حریف سوشلسٹوں کو کیا کہا جائیگا حالانکہ وہ ایک ایسے اصول کی دعوت دیتے ہیں جو تمدن یورپ کے اقتصادی

اموال کے بالکل منافی ہیں اور وہ اب تک کسی قوم پر منطبق نہیں ہوئے ہیں، بالائیکہ
وہ اپنے مذہب کی اشاعت کے لیے ہمیشہ تک وہ دین مصروف ہیں اور لوگوں کو
اس کے قبول کرنے پر آمادہ کر رہے ہیں، یہاں تک کہ بعض ممالک میں انکو غلبہ بھی
حاصل ہو گیا ہے کیا ہمارے مذہب کے اصول اور ان کے اصول سے کم درجہ کے ہیں؟ کیا تجربہ
نے انکو کامیاب اور ہکونا کامیاب کیا ہے؟

علامہ فرید جدی کی اس پسندیدہ تقریر سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر ہم موجودہ زمانہ کی اقتصادی
کشش میں سکون و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں تو اسکی صورت یہ نہیں ہے کہ ہم
نفوس قسری کو بدل خود اس تمدن کے دائرے میں شامل ہو جائیں، بلکہ ہم کو خود اس تمدن
کے بدلنے کی کوشش کرنی چاہئے، اور اگر ہم ایسا نہیں کر سکتے تو کم از کم اپنے گذشتہ تمدن کو دوبارہ
زندہ کر کے، سادگی، کفایت شعاری اور مواسات و ہمدردی کیساتھ زندگی بسر کرنی چاہئے، آج
ہم کو جن مقاصد کے لیے روپیہ کی ضرورت محسوس ہوتی ہے اور وہ ہم کو سود خواری پر مجبور کرتی ہے،
اسکی صورت اسلام کی یہی سادگی، کفایت شعاری، فیاضی اور مواسات و ہمدردی دور کر سکتی ہے،
لیکن اس فیاضانہ ہمدردی کے ساتھ اسلام کی یہ بھی تعلیم ہے کہ قرض و ادوستہ کا معاملہ پوری ایمانداری
اور مضبوطی کیساتھ ہونا چاہیو، چنانچہ قرآن و ستادیز کے متعلق قرآن مجید میں ایک مفصل آیت جو سورہ
بقہ کی سب سے آخری اور قرآن مجید کی طویل ترین آیت ہے، نازل ہوئی ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ
بِدَيْنٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا
ذَلِكَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ

لَمَّا كُنْتُمْ الْعَدْلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ

درمیان میں کوئی لکھنے والا انصاف کے ساتھ لکھو

وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ
فَلْيَكْتُبْ وَبِمِلَّةِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا
فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا
أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ
فَلْيُمْلِلْ لِهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا
شَهِيدَيْنِ مِنْ بَرِّائِكُمْ فَإِنْ لَّمْ
يَكُنَا بَرَّائِينَ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ
تَرْضَيْنِ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ
أَحَدُهُمَا فَبِذَلِكَ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ
وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَادَهُمْ أَذًى
لِّسْمَاعٍ أَنْ تَكْتُبُوا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا
أَوْ حَبْلًا ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ
وَأَقْنَعُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا
إِلَّا أَنْ تَكُنْ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُهَا
بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ لَا تَكْتُبُوهَا
وَاشْهَدُوا إِذَا بَيَّعْتُمْ وَلَا يَضُرُّكُمْ
عَاقِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا
فَأَنْتُمْ فُسُوقٌ بَكْرٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ

اور لکھنے والے کو چاہئے کہ لکھنے سے انکار نہ کرے جس
طرح خدا نے اسکو (لکھنا پڑھنا) سکھایا ہے، (ادسیطرح)
اسکو بھی چاہئے کہ لکھدے اور جس کے ذمہ قرض ہو
ہوگا وہی درست و سزاویہ کا (مطلب بولتا جائے اور اس
سے کہ وہی اسکا پروردگار ہے اور سے اور رہتا ہے
وقت قرض دہندہ کے) حتیٰ میں سے کچھ کم نہ کرے
پھر جس کے ذمہ قرض عاید ہوگا اگر وہ کم عقل ہو یا سبزداریا
خود ادوائے مطلب نہ کر سکتا ہو تو (جو) اسکا نجات کار
(مردہ) انصاف کے ساتھ (دستاویز کا) مطلب بولتا
جائے اور اپنے مردوں میں دو مردوں کو گواہ کر لیا کرے
پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جنکو تم
بجھتیت گواہ کے پسند کرتے ہو کہ ان میں سے کوئی
ایک قبول جائیگی تو ایک دوسرے کو باوجود لا دیگی
اور جب گواہ (ادائے شہادت کے لیے) بلائے جائیں
تو (حضر ہونے سے) انکار نہ کریں اور معاملہ میعاد
چھوڑنا ہو یا بڑا اسکی (دستاویز) کے لکھنے میں کاٹ
نہ کرو خدا کے نزدیک یہ بہت ہی منصفانہ (کارروائی)
ہے اور گواہی کے لیے بھی یہی طریقہ بہت ٹھیک
ہے، اور زیادہ تر قرین (قیاس) ہے کہ تم کسی

چنانچہ خود قرآن مجید میں اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی،

فَنظِرْنَا إِلَىٰ أَلَمِیْسَ ۚ اِذَا فَرَضَ دَارُكَ دَسْتٌ مِّمَّا تَدْعُو ۚ وَفَرَحَ مَدْعُو ۚ

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے قرضدار کو مہلت دیتا ہے یا قرض معاف کر دیتا ہے، وہ قیامت کے دن عرش کے سایہ میں ہوگا، چنانچہ ایک بار حضرت ابوالیسر پر حضرت سمرہ کا قرض آتا تھا وہ تقاضے کو آئے تو وہ چھپ گئے، حضرت سمرہ تیزی کے ساتھ واپس ہوئے تو حضرت ابوالیسر نے سمجھا کہ وہ کھل گئے جھانک کر دیکھا تو ان سے آنکھیں چار ہو گئیں بولے کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا ہے؟ کہ جو شخص تنگ دست کو ہلکتا دیکھا اللہ تعالیٰ اس کو اپنے سایہ میں لے گا حضرت سمرہ نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے آپ سے یہ سنا ہے!

اس مجبوری کی حالت میں قرض کے معاف کرنے کی ترغیب دی، چنانچہ ابھی حدیث کے یہ الفاظ گزر چکے ہیں کہ جو شخص اپنے قرضدار کو مہلت دیتا ہے یا قرض معاف کر دیتا ہے وہ قیامت کے دن عرش کے سایہ میں ہوگا، بلکہ بعض حالتوں میں حکماً قرض کے ایک حصہ کو معاف کر دیا، چنانچہ ایک بار حضرت کعب بن مالکؓ نے مسجد نبوی میں ایک صحابی سے قرض کا تقاضا کیا، شور و غل ہوا تو کاشانہ نبوت میں آواؤ پہنچی آپ نے پردہ اٹھا کر فرمایا کعب آدھا قرض معاف کر دو اور ابھون نے معاف کر دیا،

اب اگر ہم مسلمانوں کو غریب سے اخلاص سے محفوظ رکھنا چاہتے ہیں تو اس کا علاج یہ نہیں ہے کہ خود ان کو سود خواری کی ترغیب دیں یا بڑے بڑے کالجوں کو سود کے ذریعہ سے چلا کر قوم میں تعلیم پھیلائیں، مذہبی گناہ کے علاوہ دنیوی حیثیت سے بھی یہ طریقہ بہت زیادہ مفید اور کامیاب نہیں ہو سکتا۔ آج جو قومیں غلامیہ سود لیتی ہیں وہ بھی سود خواری کے تمام خطرات سے محفوظ نہیں ہیں، لیکن یہ کہ باہم فرق مارج ہو لیکن مسلمانوں کی طرح ہندوؤں اور عیسائیوں کی

جائیدادیں بھی سود میں نیلام ہوتی ہیں، بلکہ اس کا بہترین اور کامیاب طریقہ وہی ہے جو اسلام نے قائم کیا ہے، یعنی

(۱) مسلمانوں کو عموماً اور غریب اور متوسط الحال طبقہ کو خصوصاً عملی طور پر قناعت، کفایت شکاری، اور سادگی، وغیرہ کا خوگر بنایا جائے تاکہ قرض لینے کی ضرورت ہی نہ پیش آئے،
(۲) شادی بیاہ کی رسومات کی مناسب اصلاح کی جائے اور ان مواقع پر تمام مسلمانوں کو ایک معینہ ضابطہ کا پابند بنایا جائے،

(۳) امرار کے طبقہ میں مواسات احمد رومی، انیار اور فیاضی کے جذبات پیدا کیے جائیں، جو صرف کالجوں کے چند دن ہی تک محدود نہ رہیں بلکہ دوسرے مواقع پر بھی کام آئیں،
(۴) کم از کم قرض کے متعلق مسلمانوں کے تمام معاملات وادو سند مسلمانوں ہی تک محدود رہنے دئے جائیں اور قانوناً کوشش کی جائے کہ کوئی مسلمان بنکوں اور غیر قوموں سے سونے لینے پائے،

(۵) مسلمانوں کے دو متمند طبقہ کو قرض اور بوقت ضرورت وصولی قرض میں مہلت دینے یا اس کو کلاً وجزاً معاف کرنے کی ترغیب دلائی جائے،

(۶) جو قرآن مجید کی تعلیمات کے مطابق تحریری اور دستاویزی ہو، اور ہر مسلمان اس کا ادا کرنا اپنا مذہبی اور اخلاقی فرض سمجھے،

ی لیکن اگر ایک مسلمان قرض ادا کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو (جبکہ موقع بے سودی قرض میں بہت کم آئیگا) تو دوسرے مسلمان ادا کے قرض میں اس کی مالی اعانت کریں بہتر تو یہ ہے کہ مسلمانوں کے قرض دینے کے لیے تمام قوم سے چندے وصول کر کے ایک عام بیت المال قائم کیا جائے، جو اہل ضرورت کو کافی تحقیقات کے بعد بذریعہ دستاویز

کے بلا سودی قرض دے،

(۱) اور اسی کے مقابل میں ایک دوسرا بیت المال زکوٰۃ کے مال سے قائم ہو جو کافی تحقیقات کے بعد صرف ان مسلمانوں کی طرف سے ادینکا قرض ادا کرے جو قرض ادا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے،

بہر حال اگر ہم مسلمانوں کو غربت و افلاس کی مصیبت سے نجات دلانا چاہتے ہیں تو اسکا بھی اخلاقی اور مذہبی طریقہ ہو سکتا ہے، باقی بنکوں کے سود کا جواز، سود پر قانونی بندش اور مقدار سود کی تعیین، وغیرہ اصول شریعت کے بالکل خلاف ہیں، چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب کے یہ الفاظ ہم اوپر درج کرائے ہیں کہ،

اس قسم کے معاملات صرف شارع کے اختیار میں ہیں کہ وہ اس کے لیے ایک حد مقرر کرے اور جو چیز اس حد سے نیچے ہو اسکی اجازت دیدے اور اس سے اوپر کیلئے سختی کیساتھ ممانعت کر دے یا ان کو سرے سے ممنوع قرار دے،

عرب میں فار بازی اور سود خواری کا عام رواج تھا اور ان کے ذریعہ سے جنگ و نزاع کا ایک غیر منقطع سلسلہ قائم ہو گیا تھا اور ان میں (یعنی جوے اور سود میں) تھوڑا سا حصہ لینا بھی ان میں بہت زیادہ حصہ لینے کا محرک تھا، اسلئے اس سے زیادہ صحیح اور سزاوار بات کوئی نہ تھی کہ قبح و فساد کا پوری طور پر لچا کر کے کلیتہً ان دونوں کی ممانعت کر دی جائے،

اور جدید علم الاقتصاد بھی اسکو غیر مفید خیال کرتا ہے، چنانچہ مسٹر الیاس برنی علم الحیثیات میں تحریر فرماتے ہیں،

البتہ جو لوگ رد ہوا قرض لیکر مجبوری یا بخوشی غیر پیدا آدموں میں صرف کرتے ہیں

جیسا کہ بحالت افلاس قرض لیکر سب اوقات کرنا، یا ادارہ مزاج رؤسار کی طرح رنگ رلیاں سنانا، ایسے اہل میں قرض دہندہ کی طرف سے تو انتظار کشی موجود ہوتی ہے لہذا وہ سود کا طالب ہوتا ہے لیکن قرض گیر کے ہاتھ میں اگر ایسا اہل محض دولت رحبسا ہے اس سے پیداواری مفقود ہو جاتی ہے، اور اسی وجہ سے وہ خود مع سود اس پر بارگراں بن کر تباہی کا باعث ہو جاتا ہے اب اگر محض اس بنا پر کہ اہل مستعار سے پیداواری کام نہیں لیا گیا تھا قرض دہندہ کو سود سے محروم کیا جائے تو وہ قرض دینے سے انکار کرے گا لیکن یہ خیال غلط ہے کہ ایسی قانونی بندش سے بین بین رک سکتا ہے، ایسے قرض گیر جو نہایت نا عاقبت اندیش ہوتے ہیں، طرح طرح کی تدابیر نکال کر قرض لیے بغیر نہ رہیں گے البتہ قانونی گرفت کے خوف سے قرض دہندہ شرح سود کو اور بھی بڑھا دینگے، اور اس اضافہ کو مطالبہ خطر کہیں گے، جسکی تشریح ہم اقسام سود کے تحت میں آئندہ کریں گے،

غرض جب تک سررمیگیا یہ سود انہیں جاسکتا، اس لیے بہتر یہ ہے کہ اسلامی تعلیمات کے مطابق اس سرری کو اڑا دیا جائے،

عِلْمُ الْاِکْلَامِ

مولانا شبلی مرحوم کی وہ مشہور تصنیف جس میں علم الکلام کی تاریخ اور اس کے عہد بعد کی ترقیات اور تدریجی رفتار اور ہر دور کے اکابرین کے مسائل و مجتہدات پر تبصرہ ہے، مدت ہوئی کہ ناپید ہو گئی تھی، اب مطبع معارف نے نہایت عمدہ کاغذ پر اتہام کے ساتھ چھاپا ہے، قیمت غار " مینجی "

تذکرہ مخزن الغرائب پر ایک نظر

مولوی محمد محفوظ الحق ام۔ اے، پکڑ عربی و فارسی پریسیڈنسی کالج کلکتہ

معارف دہابت پانچ ۱۹۲۲ء میں نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خان شروانی کا دیکھنا

مضمون تذکرہ مخزن الغرائب پر نظر سے گذرا، اور ساتھ ہی اس کی خریداری کا لطیفہ بھی معلوم ہوا بقول مولانا "خریداری لطیفہ ہے، گفت و شنود کے بعد فی ثناء ایک پیسہ قیمت ٹھہری اس شرح سے کتاب تو ایک سو پینس (پانچ روپے) کی ہو گئی مگر ثناء بچا رہے پیسہ اجار کے دفتر میں بھرتی ہو گئے۔۔۔۔۔، لیکن شرح خریداری کے لطیفہ سے ایک غریب تر لطیفہ یہ ہے کہ مولانا کے "عزیز" جنھوں نے وہ تذکرہ خرید فرمایا ہے کوئی پچاس روپے کے گھائے میں رہے، تذکرہ ہذا میں کل ۳۱۴۸ شعرا کا حال درج ہے، اس لئے ایک پیسہ فی ثناء کے حساب سے اس کی قیمت اٹالیس روپے تین آنہ (۱۵ روپے) ہونی چاہئے، تذکرہ (پانچ روپے) لیکن مولانا کے "عزیز" نے جو قیمت دی ہے اس حساب سے اس تذکرہ میں (۴۴ × ۱۳۵) ۵۹۴۰ شعرا کا حال موجود ہونا چاہئے یعنی مخزن الغرائب کے موجودہ قلمی نسخوں سے اس تذکرہ میں ۵۴۹۲ شعرا کا مزید تذکرہ ملنا چاہئے، لیکن مولانا خود فرماتے ہیں کہ اس میں "تین ہزار سے زیادہ شعرا کا کلام اور حال درج ہے" اس لئے سمجھ میں نہیں آتا کہ ایک پیسہ فی ثناء کے حساب سے اس کی قیمت صفحہ سے کسی طرح زیادہ نہیں ہو سکتی!

شاید اسکی وجہ یہ ہو کہ تذکرہ کا نام چونکہ "مخزن الغرائب" ہے اس لئے اس کے "غرائب" میں ایک

اور "غریب" کا اضافہ ہوا ہے!!

مولانا شروانی نے مولف تذکرہ کے حالات بیان کرنے میں نہایت اختصار سے کام لیا ہے

لیکن میں یقین ہے کہ مولف کی داستان زندگی اہل ذوق کو پر لطف معلوم ہوگی، اس لئے بعض ایسے حالات و واقعات جو عام طور پر معلوم نہیں ہوتے ناظرین میں:-

مولف کا نام احمد علی ہاشمی ہے، "تذکرہ" میں وہ اپنے باپ اور دادا کا نام اس طرح لکھتے ہیں

غلام محمد بن فضیلت باب مولوی محمد حاجی طالب مضجہ، ولادت ۱۲۶۶ھ میں ہوئی سندھ و وطن تھا،

لیکن گردشِ روزگار نے وہاں چین سے بیٹھے نہ دیا عرصہ تک خاک چھاتے کے بعد نواب غوث الدولہ

مرزا حسن سہراب جنگ، خلیفہ الصدق مرزا محمد حسن (برادر اکبر نواب صفدر جنگ) کے یہاں ملازمت

اختیار کر لی کچھ عرصہ بعد اپنے آقا کی اجازت سے شاہ عالم بادشاہ کے فوجی رسالہ میں جو ذوالفقار الدولہ

مرزا نجف خان کی ماتحتی میں تھا داخل ہو گئے، مرزا نجف خان نے ۱۲۹۶ھ ہجری میں قضا کی، اس وقت

مولف تذکرہ کا سن تیس سال تھا، وہ لکھتا ہے کہ مرزا نجف خان کی وفات کے بعد اسے خواہاں

عراق اور فارس کے لوگوں سے ملنے کا اتفاق ہوا ان کے فیضِ صحبت سے اس نے بہت سے شعرا کے

حالات اور ان کے کلام کے اجزاء فراہم کئے، مولانا شروانی فرماتے ہیں "نواب ذوالفقار الدولہ نجف

خان کے سرکاری ملازم تھے وہاں اہل کمال کا مجمع تھا ان کو بھی استفادہ کا موقع ملا، اسی فیضِ صحبت

کا نتیجہ یہ تذکرہ ہے، لیکن میرا خیال ہے کہ مرزا نجف خان کی سرکار کا یہ فیض خاص نہیں، کیونکہ مرزا

نجف خان نے ۱۲۹۶ھ ہجری میں قضا کی اور یہ تذکرہ ان کی وفات کے ۲۲ سال بعد ۱۳۱۸ھ ہجری میں،

لکھا گیا ہے، علاوہ بریں مولف خود کہتا ہے کہ نجف خان کی وفات کے بعد اس نے یہ حالات فراہم کئے

اور اپنے استاد مرزا قلیل کی فرمائش پر ان کو تذکرہ کی صورت میں ترتیب دیا، اس لئے واقعا مولف کا ذوق

اور مرزا محمد حسین قلیل کی تحریر اس تذکرہ کی تالیف کا باعث ہے،

تذکرہ ہذا جیسا کہ معارف کے نوٹ میں ظاہر کیا گیا ہے، فارسی گو شعرا کا سبب ضخیم تذکرہ ہے،

ضخامت میں اس سے دوسرے درجہ بالا مجمع القصص العاشقین مولف ہاشمی الملک فرالدولہ دبیر الملوک

راجہ رتن سنگھ ہزاریہ کا مخلص بہ زخمی ہے، یہ تذکرہ دو ضخیم جلدوں میں ہے جس میں دو ہزار سے زائد شعرا کا حال درج ہے، صرت جلد دوم (جو حرف "ط" سے ہے) کوئی ۱۱۷۶ شعرا کے حالات پر مشتمل ہے، تذکرہ ہذا کے بعد نشر عشق مولفہ نواب قلی خان عشقی عظیم آبادی کا نمبر ہے جس میں ۱۴۰۰ شعرا کے حالات درج ہیں ان دو تذکروں کے علاوہ درج ذیل تذکرے اسی حجم اور ضخامت کے ہیں لیکن مخزن الغرائب کے مقابلہ میں ان کی ضخامت بہت کم ہے،

مشہور مشرق و اکثر ایچے کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مخزن الغرائب میں کل ۳۱۲۸ شعرا کا حال درج ہے اور بقول ڈاکٹر اسپرنگر یہ تذکرہ ۳۰۶۱ شعرا کے حالات پر مشتمل ہے، لیکن اس باب میں ڈاکٹر ایچے کا قول زیادہ صحیح اور قابل قبول ہے،

مولف مخزن الغرائب نے اپنے تذکرہ کی ترتیب میں بعض نادرتذکرے فراہم کئے تھے، چنانچہ حسب ذیل مآخذوں کا حوالہ موجود ہے،

(۱) تذکرہ عونی (۲) تذکرہ دولت شاہ سمرقندی (۳) مجالس العشاق مولفہ سلطان حسین بالقرعہ (۴) مجالس النفائس از میر علی شیر نوائی (۵) بہارستان جامی (۶) تذکرہ صاحب (۷) تحفہ سامی از سام مرزا (۸) منتخب التواریخ از بدایونی (۹) طبقات اکبری از نظام الدین (۱۰) مجمع النفائس از سلج الدین علی خان آرزو (۱۱) تاریخ فیروز شاہی از ضیاء ربی (۱۲) کعبہ عرفان یا عنفات العاشقین از تقی اودھی (۱۳) نفائس، ناثر از مرزا علاء الدولہ (۱۴) تذکرہ ملا ظہر نصر آبادی (۱۵) ہفت تلیم از امین احمد لاری (۱۶) تذکرہ النساء از خزی بن امیری (۱۷) مرآت الجنال از شیر خان لودی (۱۸) گلزار فطرت (۱۹) بیاض دار شکوہ

۱۰، فہرست کتب فارسی (طی) موجودہ بوڈلین لائبریری آکسفورڈ ۱۹۷۲ء، ڈاکٹر موصوت نے ان ۳۱۲۸ شعرا کے حالات کی تفصیل چمکا کر مخزن الغرائب میں موجود ہے اپنی فہرست میں دی ہے، یہ ایک نہایت ہی کارآمد چیز ہے،
۱۱، فہرست کتب خانہ شاہان اردو مرتبہ ڈاکٹر اسپرنگر (۱۹۷۴ء)

(۲۰) بیاض محمد اکبرین عالمگیر (۲۱) تذکرۃ المعاصرین از شیخ علی حزین (۲۲) بیاض الشعراء از علی قلی خان والد افغانستانی وغیرہ

اس طویل فہرست میں جتنے تذکرے ہیں وہ اس وقت تک یا تو چھپ گئے ہیں یا ان کے قلمی نسخے مشہور کتب خانوں میں دستیاب ہو سکتے ہیں لیکن اس فہرست میں تین کتابیں ایسی ہیں جن کا ایک پتہ نہ مل سکا، ایک تو تذکرہ صاحب یا بیاض صاحب ہے جس کا حوالہ مخزن الغرائب میں بار بار آتا ہے دوسرے بیاض دار شکوہ اور تیسرے بیاض محمد اکبرین عالمگیر ہوتا ہے، اگر ان بیاضوں کا پتہ مل سکے تو بہت خوب ہو۔

مخزن الغرائب کا جو نسخہ در نوم ۱۳۲۲ ہجری، دارالمصنفین میں ہے وہ میرے خیال میں معلوم نسخوں میں سب سے قدیم ہے، لکھنؤ کے شاہی کتب خانہ میں جو نسخہ تھا اور جس سے ڈاکٹر اسپرنگر نے اپنی فہرست کی ترتیب میں مدد لی تھی، اس میں سن کتابت درج نہیں، خبر نہیں اب وہ نسخہ کہاں ہے؟ ایک نسخہ مولوی خدابخش خان مرحوم کے کتب خانہ میں ہے لیکن وہ چند ان قدیم نہیں، برٹش میوزیم، لندن، کا نسخہ بھی پرانا نہیں، البتہ بوڈلین لائبریری آکسفورڈ کا نسخہ دارالمصنفین سے دوسرے درجہ پر ہے، اس کی کتابت کی تاریخ ۱۱ صفر ۱۳۲۲ ہجری ہے، گویا دارالمصنفین کے نسخہ کے چار سال بعد لکھا گیا ہے،

ناظرین کو پس کر خوشی ہوگی کہ احمد علی سندیلوی نے شعراے فارسی کے کلام کا ایک دلچسپ مجموعہ بھی تیار کیا تھا اور اس کا نام انیس العاشقین رکھا تھا، ڈاکٹر اسپرنگر نے اس "مجموعہ" کا ایک ضخیم نسخہ جو ۸۰۰ صفحات پر مشتمل تھا، لکھنؤ میں دیکھا تھا، ان کا بیان ہے کہ ۱۳۲۹ء عیسوی میں یہ نسخہ لکھنؤ کے ایک کتب فروش کے یہاں بغرض فروخت موجود تھا معلوم نہیں یہ صحیفہ علمی اب کہاں ہے؟

۱۲، نظام الدین خان مولف "حدیقہ عشق ازاد" نے بھی تذکرہ صاحب کو اپنی تالیف کا ماضی قرار دیا ہے، حدیقہ عشق فارسی کا ایک مختصر لیکن دلچسپ تذکرہ ہے،

اسیر گدہ کے کتبات

از

جناب مولوی عبدالستار صاحب فاروقی

ذیل کے مضمون کا بیشتر حصہ جناب امیر الالہی اسے نمبر آن دی ریل ایٹیاٹک سوسائٹی آن

گریت برٹن کی کتاب *Descriptive of Inscriptions*

in the cp. Bera سے اخذ کر کے لکھا گیا ہے میری دلی تمنائی کہ ناظرین

معارف کی خدمت میں کتبات کی اصل عبارت پیش کر دیں مگر اس سوس کوئی کتاب ایسی

دستیاب نہ ہو سکی جس میں اصل عبارت لکھی ہوئی اور نہ میں خود اسیر گدہ جاسکا،

فاروقی

ضلع نماڑ میں اسیر گدہ ایک پہاڑی قلعہ ہے جو برطان پور سے ۴۴ میل اور چاندنی اسٹیشن سے

۵ میل پر واقع ہے یہ قلعہ مسلمان باونشاہوں اور خصوصاً شاہانِ دہلی کا جنگ کے زمانہ میں صدر

مقام رہا ہے، قلعہ کی دیواروں اور دروازوں پر کئی کتبات منقوش ہیں ان سے دکن میں شاہان

اسلام کی نقل و حرکت، آمد و رفت اور امر و وقت کا نام و پتہ ملتا ہے، ان کی مفصل فہرست

حسب ذیل ہے،

(۱) اکبری کتبہ - یہ کتبہ قلعہ کے مشرقی دروازہ پر کندہ ہے جو فتح اسیر گدہ کی یاد میں

کندہ کرایا گیا ہے، اسے محمد مصوم نے ۱۵۴۴ء میں مطابق ۹۵۰ھ میں لکھا ہے،

(۲) شہزادہ وائال کا کتبہ، شہزادے کا کتبہ اپنے باپ اکبر کے کتبہ کے پاس ہے اس

بہر حال یہ امر موجب مسرت ہے کہ ڈاکٹر اسپرنگر نے اسی زمانہ میں اس کتاب کا نوٹ لے لیا تھا

جس سے اس مجموعہ کی نوعیت کا پتہ ملتا ہے، اس کتاب میں ۱۶ ابواب تھے، اور شعراے فارسی کے کوئی

بیتیں ہزار اشعار درج تھے تفصیل ابواب حسب ذیل ہے،

(۱) اشعار متعلق بہ حمد و ثنیت وغیرہ

(۲) اشعار متعلق بہ عشق و منقسم بہ ۳۴ فصل (۳) انتخاب از تذکرہ کلمات اشعار مولفہ انفس الدین

سرخوش (۴) انتخاب از تذکرہ شیخ علی حوزین (۵) انتخاب از بہارستان جامی باب ششم (۶) انتخاب غزلیات

کاشانی، نظیری، ہشتم وغیرہ، (۷) انتخاب کلام شیوخ، علماء و فضلا و شاہزادگان وغیرہ منقسم بہ ۱۲ فصل

(۸) انتخاب کلام شعراے قدیم مثلاً رودکی وغیرہ (۹) انتخاب کلام شعراے جدید مثلاً آملی شیرازی،

بابا فغانی، آصفی وغیرہ (۱۰) کلام شعراے دیگر بہ ترتیب حروف تہجی (۱۱) انتخاب کلام شعراے قدیم

جدید مثلاً از مثنوی مولانا روم، قطعات ملائمت، با نذرانی رباعیات، بابا فغانی و شرح غزلیات

حضرت امیر خسرو دہلوی (۱۲) انتخاب مثنویات (۱۳) انتخاب قصائد (۱۴) انتخاب ترجیع بند

(۱۵) انتخاب قافی نامہ محمد صوفی، (۱۶) انتخاب غزلیات حافظ، و شوکت تجاری وغیرہ،

اسوہ صحابہ علیہ

مصنفہ

مولانا عبد السلام ندوی

صحابہ کرام کے عقائد، عبادات، اخلاق، اور معاشرت کی صحیح تصویر اور قرنِ اول کے اسلام کا

عملی خاکہ، اس کا مطالعہ ہر مسلمان کا فرض ہے، ضخامت ۳۵۰ قیمت ۱۰/-

سے شہزادہ کی عہدہ گورنری پر تقرری کا پتہ ملتا ہے جب کہ اکبر اپنی وکن اور خاندان کی فوجوں کے بعد لاہور کا موسم سفر کیا شہزادہ اس عہدہ جلیلہ پر ۱۱۲۰ دی ہشت سہ آہی مطابق ۲۶ شوال ۱۱۲۰ ہجری میں مقرر ہوا۔

(۳) شاہجہانی عہد کا کتبہ یہ ایک پتھر کے لیے مکتوبہ ہے جو "چھوٹا دروازہ" کے قریب منسوب ہے اس کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ۱۱۲۰ ہجری میں قلعہ سے متعلق چند عمارات کا قلعہ کی نگرانی میں بعد شہزادہ جہان "مضافہ ہوا ہے"۔

(۴) یہاں شاہجہانی عہد کا ایک اور کتبہ تھا جو بڑے تالاب کے نزدیک رکھا گیا تھا یہ کتبہ آتش سے گم ہو گیا ہے جنرل کننگھم کا بیان ہے کہ یہ ۱۱۲۰ ہجری میں لکھا گیا تھا، کہا جاتا ہے کہ وہ کتبہ والا پتھر قلعہ کے اوپری حصہ سے جہان شاہجہان کے عہد میں مسجد نبی تھی لایا گیا تھا، واللہ اعلم (۵) قلعہ کے باہری دروازے کے نزدیک ایک کتبہ مان دھاناکے راجاؤن کی

یادگار دن میں سے ہے اس کے پڑنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دروازہ کو ۱۱۲۰ ہجری میں مان دھاناکے راجہ کے لڑکے منوہر داس نے بنوایا تھا، آپ کو صرف کنور منوہر داس کا نام سنکر اس کتبہ سے کوئی خاص دلچسپی نہ ہوئی ہوگی، اس لئے مختصراً اس کا حال حوالہ قلم کرتا ہوں، شاہجہان نے ۱۱۲۰ ہجری میں اپنی روانگی کے وقت راجہ گوپال داس کو جو منصب پانچہری پر فائز تھا قلعہ کا محافظ مقرر کیا بعد ازاں راجہ کے بڑے لڑکے کنور بلرام نے ۱۱۲۰ ہجری میں اپنے باپ کی جگہ لیلی ۱۱۲۰ ہجری میں کنور منوہر داس یہاں کا قلعہ دار ہوا اور یہی وہ کنور ہیں جن کا نام باہری دروازے پر کندہ ہے، مولف امرتہنود کا بیان ہے،

۱۱ مان دھاناکے راجہ ایک جزیرہ ہے جو کھنڈہ سے ۲۲ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، ۱۲ اس بیان سے اور اوپر کی چند سطروں میں اختلاف ہے تاہم یہ نوٹ کر لیں،

۱۳ راجہ گوپال داس گور شاہجہان کے ایام شاہزادگی کا وفادار اور جہان نثار غلام، اذنی طرف سے اسیر و اسیر گدھ، کا قلعہ دار تھا جس زمانہ میں شاہ مزاج بیگم نور جہان نے کہ جو شہنشاہ جہانگیر کے دل و جان پر حکمران تھیں بادشاہ کو اپنے پیارے بیٹے سے برا فرختہ کر رکھا تھا اور شاہجہان باپ کی فوج کے تعاقب سے ادھر ادھر ہوا پھر تاہنا راجہ گوپال داس مع اپنے بڑے بیٹے بلرام کے اس کی رفاقت میں سایہ کی طرح ساتھ ساتھ تھا اور ٹھٹھ کے محاصرہ میں اپنی شجاعت و بہادری کے جوہر دکھا کر مع اپنے بیٹے بلرام کے اپنی عزیز جان کو حق نمک پر فدا کر گیا۔

مولف امرتہنود نے منوہر داس کے حوالہ میں لکھا ہے کہ "شہنشاہ عالمگیر کے عہد میں شولا پور کا قلعہ دار تھا، ۱۱۲۰ ہجری میں پچاس ہزار روپے پیش کر کے خطاب راجگی سے معفو ہوا، تمام عمر اسی عہدہ پر سرفراز رہا، ۱۱۲۶ ہجری میں انتقال کیا، مولف امرتہنود کا یہ بیان صرف عہد عالمگیر کا ہے مگر کتبہ سے اسیر گدھ کا قلعہ دار ہونا بھی ثابت ہوتا ہے،

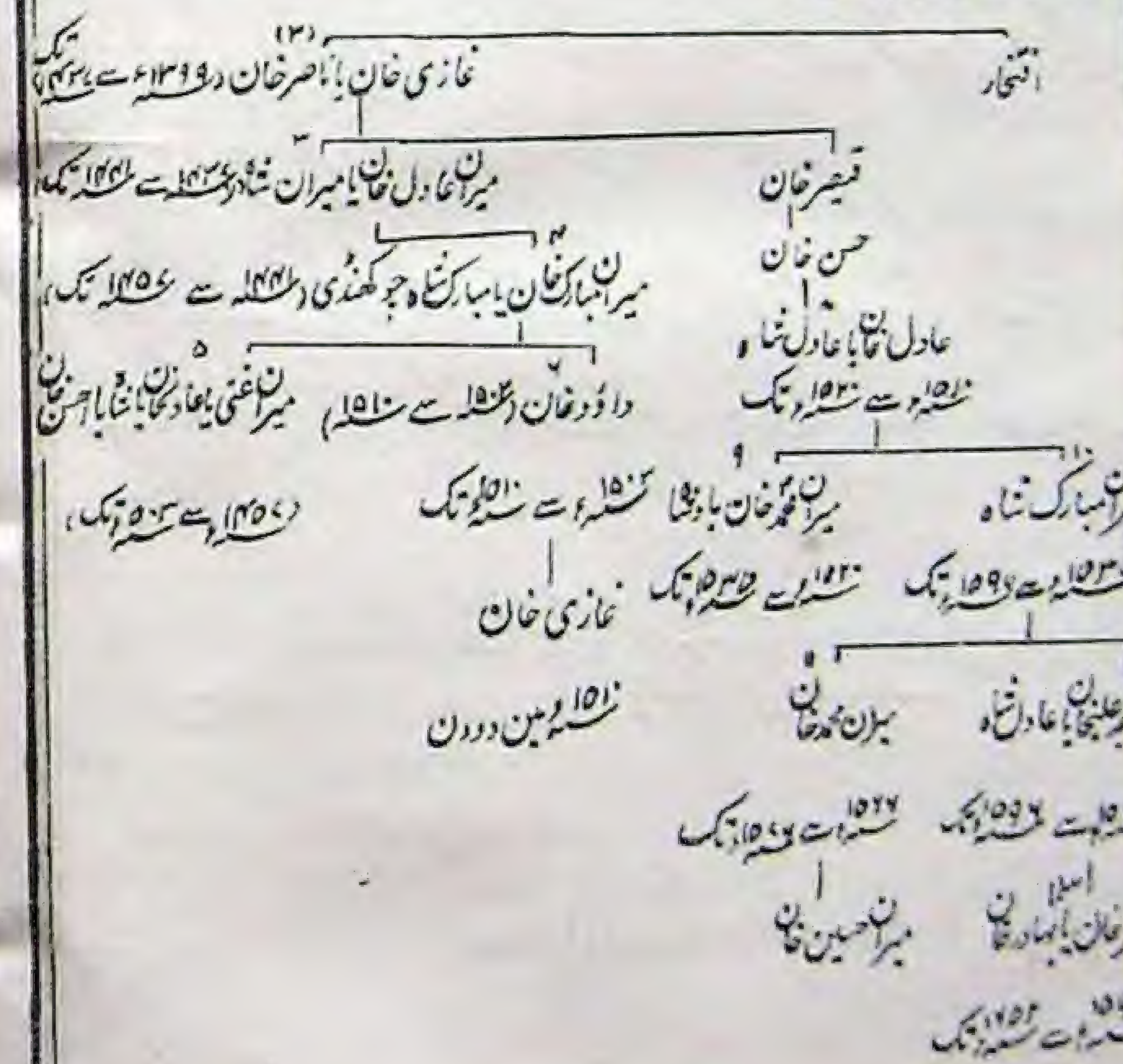
(۱۴) عالمگیری کتبہ یہ کتبہ کنور گدھ دروازے کے نزدیک ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ..... احمد نامی کوئی شخص عالمگیر کے حکم سے ۱۱۲۰ ہجری میں اسیر گدھ کا قلعہ دار مقرر ہوا اور غالباً اسی سال عالمگیر نے ہما ت دکن کو چھوڑ کر دار السلطنت کی طرف مراجعت کی اس وقت شاہجہان سخت علیل تھا،

(۱۵) جامع اسیر گدھ کے کتبہ، اسیر گدھ کی جامع مسجد میں عادل شاہ دوم کے دو کتبے ہیں ۱۶ عادل شاہ کا شجرہ نسب یہ ہے،

ملک راجہ

(۱۷)

۱۱۲۰ سے ۱۱۲۹ تک



۱۰۰ ہندوستانی - ہندو مسلم قوم کا متحدہ نام،

تِلْخِص تَنْصَرَة

فرعون اور بنی اسرائیل کی غلامی

جب سے قدیم مصریوں کے خطاطوں نے اپنے خطاطی کے طریقہ معلوم ہوا اور قدیم رسم المخطوط کے پڑھنے کے علم نے ترقی کی، تمام مصری پرانے قصبے آج منظر عام پر آگئے ہیں لیکن پھر بھی یہ حیرت باقی رہی کہ بنی اسرائیل پر فرعون کے مظالم کا کہیں کوئی تذکرہ نہیں آتا، ایسے اہم واقعات مثلاً فرعون کا بنی اسرائیل کو غلامی میں رکھنا، حضرت موسیٰ کا فرعون کی تباہی کے لیے بد دعا کرنا، اور آخر کار فرعون اور اس کے لشکر کا بحیرہ میں غرق ہو جانا، (کتاب پیدائش میں بھی مذکور ہیں) انکا کہیں نہ کہیں ذکر ہونا بالکل قرین قیاس معلوم ہوتا ہے،

لیکن جتنے کتابے اور تحریریں اب تک پائی گئی ہیں، ان میں ان واقعات کا کہیں تہہ نہیں کہ بنی اسرائیل فرعون کے غلام رہے اور ان کو غلامی میں رکھنے کی وجہ سے فرعون پر عذاب الہی نازل ہوا، اس لیے اسکی کبھی تصنیف نہ ہو سکی کہ کس فرعون نے بنی اسرائیل پر مظالم کیے، بعضوں کو یہ گمان ہونے لگا کہ آیا کبھی بنی اسرائیل مصر میں تھے بھی یا نہیں، لیکن اب اسے ثبوت ہاتھ آئے ہیں جن سے فرعون بنی اسرائیل اور ان کے متعلق تمام واقعات کی تصدیق ہو جاتی ہے، فرعون کا اصلی نام رمسس ثانی (Ramesses II) تھا جسے بعض وقت رمسس اعظم بھی کہتے تھے اور جو نہاد قبل مسیح میں تھا،

یہ عجیب بات ہو کہ یہ تحریریں فلسطین کے ایک چھوٹے سے موضع بین (Beidam) بین لی بین، یہ موضع ایک بڑے شہر اور قلعہ کی جو انجیل میں بہت شہین (Bethshean) کے نام سے موسوم ہے یادگار ہے، جو بحر گیلی سے قریباً ۱۲ میل جنوب اور دریائے یرون سے ۴ میل مغرب میں واقع ہے،

کوئی تین ماہ کا عرصہ گزرا کہ فلسطینیا یونیورسٹی کے سائنس دانوں نے ایک بڑی تہہ کی تختی کھود کر نکالی، یہ تختی خطاطوں سے پر اور اس پر فرعون رمسس ثانی کا شاہی دستخط تھا۔ عبارت پڑھنے سے یہ اندازہ ہوا کہ یہ فرعون کے حکم سے لکھی گئی ہوگی، اس عبارت میں انجیل ایک ایسا جملہ ملا جس سے وہ ایک دوسرے کی طرف حیرت سے دیکھنے لگے اور جو بنی اسرائیل کی غلامی کی قطعی طور پر تصدیق کرتا ہے، وہ جملہ یہ ہے "اس نے (فرعون) کچھ سامیون (Simeon) کو جمع کیا اور ان سے اپنے اغراز میں نیل کے مشرقی ڈیلٹا پر رمسس میری این کا شہر تعمیر کرایا، خسروں کے باب اول میں دوسری آیت کے الفاظ یہ ہیں کہ "اور انھوں نے فرعون کے لیے خزانوں کے واسطے شہر مہتمام اور رمسس تعمیر کیے" ان دونوں جملوں کے مقابلہ کرنے سے فرعون اور بنی اسرائیل کے وجود کے متعلق پھر کوئی شبہ باقی نہیں رہتا، بعض تحریریں ابھی تک پڑھ نہیں گئی ہیں مزید تفصیلات کے لیے ہمیں کچھ اور انتظار کرنا چاہئے،

تختی پر تاریخ بہت صاف درج ہے، لکھا ہے کہ یہ رمسس ثانی کے نوین سال حکومت میں، بہار کے چوتھے مہینہ کے پہلے دن نصیب کی گئی تھی، سرے پر قرص آفتاب اور سانپ کی تصویر بنی ہے، نیچے بائیں جانب امین رادیو تا اور دائیں جانب رمسس ثانی کی تصویریں ہیں لیکن سوال یہ ہے کہ یہ تختی فلسطین میں کیوں نصب کی گئی؟ اور رمسس ثانی نے اُس پر کیوں لکھوایا کہ اس شہر کو بنی اسرائیل نے تعمیر کیا؟ تاریخ سے یہ چلتا ہے کہ اُس کے باپ سی اول

نے ۱۲۸۳ ق م میں بیت شہین کو فتح کیا تھا اور اسکی یادگارین ایسا ہی ایک قلعہ بنوایا اور کہتے ہیں کہ جو اس
 معلوم ہوتا ہے کہ ریزس ثانی کو بھی ایسی ہی کوئی بنیاد فرو کرنی پڑی ہوگی جسکی یادگار میں اسے
 یہ تختی نصب کرائی لیکن یہ کیوں لکھوایا کہ بنی اسرائیل نے شہر کی تعمیر کا کام کیا، یہ امر ایک ایک معرہ ہے
 بیت شہین خود اس ارض مقدس کے قدیم ترین مقامات میں سے ایک دلچسپ شہر ہے
 ہسٹوریا یونیورسٹی کے سائنس دانوں نے تین سال کے عرصہ میں آٹھ شہروں کا پتہ لگایا ہے جو یکے
 بعد دیگرے بنے اور مٹے گئے، عربی، بازنطینی، رومی، مصری شہر بہ ترتیب یکے بعد دیگرے
 نکلے ہیں، مؤخر الذکر شہر میں فرعون جہا پیشہ کی وہ تختی پائی گئی ہے، اس کے نیچے کم از کم دو شہر میں
 بین سب سے آخری قریباً ۴۰۰۰۰ سال قبل مسیح کا پتہ دیتا ہے،

(پاپولر سائنس سٹنگز)

جنگ بذریعہ خونریزی

سیرالیور لاج نے غنیشل کونسل کے ایک جلسہ میں انسان کی ترقی پر ایک مضمون پڑھا جس
 میں انھوں نے یہ دکھایا کہ مذہب و سائنس کا معرکہ اب تقریباً ختم ہو گیا ہے، انھوں نے بیان کیا کہ
 مخالفین اعتقاد گوین لیکن بہت کم، اور میرا خیال ہے کہ وہ روز بروز ضعیف ہوتے جاتے ہیں،
 اصل مضمون سے بحث کرتے ہوئے سیرالیور نے فرمایا کہ بلحاظ اوسط انسان نے اب تک کچھ زیادہ ترقی نہیں کی جو
 "آجکل مشینوں، آبدوز کشتیوں اور ہوائی جہازوں سے جنہیں اکثر زہریلی گیس یا امراض
 کے جراثیم بھرے ہوتے ہیں جنگ کرنا ترقی کی راہ میں ایک قدم آگے بڑھنا خیال کیا جاتا ہے،
 اگر صحت و دماغ نہ حاصل ہوئی تو ہم اس طریقہ جنگ کے عام طور پر عادی ہو جائیں گے،

"خونریزی اور جنگ دو جدا گانہ چیزیں ہیں اور یہ خونریزی ہے جسکی طرف اب پھر انسانیت
 بڑھ رہی ہے، جیسی ہلاکت اگر انسان چاہے تو اسکا انجام ہو سکتا ہے، اس کا فیصلہ کرنا خود ہی کے

ہاتھ میں ہے آئندہ حالات کچھ ایسے خوفناک ہو گئے ہیں کہ ایک انسان اس طریقہ کے خلاف جدت ہونی لازمی
 "ایکٹ ایکٹ انسانیت محسوس کر لگی کہ قوموں کی باہمی امداد و اعانت اور اتحاد و عمل
 سے کسی زبردست قومن پیدا ہو سکتی ہیں اور جو ان کے قواعد کو قومی عرص و طبع اور چھوٹے چھوٹے
 مقاصد پر ضائع کی جاتی ہیں،

"اس وقت بھی ایک دوسرے کی نعرشوں کی اصلاح کر کے اور اختراعات سائنس
 میں اپنا اپنا حصہ ادا کر کے بہت کچھ آسانی کے ساتھ کیا جاسکتا ہے"

مصری ریاضیات

عام روایات کے مطابق اگر دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یونانیوں نے ابتدائی ریاضی مصر سے حاصل
 کی، بیان کیا جاتا ہے کہ تھیسس (تالیس) نے مصر کا سفر کیا اور وہاں سے جو مٹری لایا اس کے
 علاوہ اور بہت سے یونانی فلاسفہ اور ریاضی دان مصر بزرگ تعلیم گئے اور یہ خلاف قیاس معلوم
 ہوتا ہے کہ انھوں نے اس قدر طویل سفر کسی ایسے فن کے حاصل کرنے کے لیے نہ کیا ہو جو بہت بیش
 قیمت ہو، انھیں میں سے دقت لطف مشہور ریاضی دان بھی تھا اور روایات یہ بتاتی ہیں کہ اس نے
 کبھی یہ دعویٰ کیا تھا "خطوط کے مع ثبوت باہم ملانے میں (جو مٹری کی شکل سے مراد ہے) مجھ سے
 آج تک کوئی نہ بڑھ سکا، یہاں تک کہ مصری ہندسین بھی سبقت نہ لیجاسکے" اس قول سے
 یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مصر میں ریاضی کا علمی استعمال یعنی پیمائش و مساحت وغیرہ ترقی پر تھا، بہر صورت
 یہ سوال کہ یونانیوں نے مصر سے کس قدر ریاضی حاصل کی، مورخین ریاضیات کیلئے ایک دلچسپ مسئلہ بنی
 بد قسمتی سے مصر کی قدیم ریاضی کے متعلق معلومات بہت قلیل ہیں، *Plato and Pythagoras*
 (مصر کی قدیم ریاضی پر ایک کتاب ہے) کے علاوہ چھ کتابیں اور ایسی ہیں جو کسی قدر اہمیت رکھتی
 ہیں، مزید معلومات کے لیے ہمیں ماسکو کی کتابوں کے شائع ہونے کا انتظار کرنا چاہئے، کہا جاتا

ہے کہ اس میں اہرام کی پیمائش کے اصول اور دوسرے ریاضی مسائل و سچ ہیں زیادہ تر سائل
عملی ریاضیات سے متعلق ہیں اور مشکل سے اس میں کوئی نظریہ ملے گا، اس بنا پر یونانیوں کا یہ دعویٰ
کہ انھوں نے ریاضیات کو بحیثیت ایک نظری علم کے پیدا کیا اپنی جگہ پر درست ہے۔
(نامتور لکچرری سلیمانٹ ۲۰ مارچ ۱۹۷۷ء)

طریقہ تعلیم من انقلاب

سلسلہ تعلیم میں سب سے مشکل چیز بچہ کی تعلیم ہے کہ وہ تعلیم کی اہمیت اور ضرورت بے خبر ہیں، اور کھیلنے
سوا کسی اور چیز سے وہ دلچسپی کا اظہار نہیں کرتے اس بنا پر انکو خبر اداوات و تسلیم اور کتاب پر دیکھائی ہے، اور
تربیت اور انکو اور دوسرے اور پھر جاتا ہے جدید ماہرین تعلیم نے اب ایسے طریقے ایجاد کئے ہیں جن سے تعلیم کو
بہم مراد ہو گئے ہیں پہلے لڑکے کو حساب خالی سلیٹ اور پیل سے سکھایا جاتا تھا، اور فرضی اعداد اور انکو مشق
کرائے جاتے تھے اب یہ صورت اختیار کی جا رہی ہے کہ سینکڑوں چھوٹے چھوٹے کھلونے اور گیند لڑکوں کو
تقسیم کر دئے جاتے ہیں اور ہر لڑکا انکو جمع کرتا ہے یا تقسیم کرتا ہے یا تفریق کرتا ہے اور ایک دوسرے سے
سابلت کرتا ہے اس میں کھیل اور حساب کی تعلیم دونوں شامل ہے،

جغرافیہ کی تعلیم کی یہ صورت ہے کہ پہلے کتابوں کے خطوط اور نقوش سے فرضی اور خیالی صورت میں

ملکوں، شہروں، پہاڑوں اور دریاؤں کے نام اور انکی شکلیں دکھائی دے کر پائی جاتی تھیں، اب سینما کے ذریعہ
ہر ملک شہر پہاڑ اور دریا کو اس کے سامنے کر دیا جاتا ہے بچے جن کرسیوں پر بیٹھے ہوتے ہیں وہ ادھر سے ادھر
پھرتی رہتی ہیں اس سے انکو تحمل ہوتا ہے کہ وہ ریل پر جا رہے ہیں، اور یہ مناظر ان کے سامنے گزر رہے ہیں،
دوسری زبانوں کی تحصیل کا طریقہ اب یہ اختیار کیا گیا ہے کہ فونو گرام میں ان زبانوں کے ماہرین اور اہل زبان
کے ملفظوں اور لہجوں اور لہجوں کو بھرا دیا جاتا ہے طلبہ انکو سنتے ہیں، اور انکی نقلیں کرتے ہیں،

آخری مرحلہ تجویز ہے کہ طلبہ پھر انکو پڑھ کر دیکھ سکیں اور انکو سمجھ سکیں اور انکو خوب لوگوں کے تعلیم دی جائے،

احیاء علمیات

دنیا کی تمام اقوام میں کابل و جابل ترین وہ قوم ہے جو بحر اسود و بحر اخضر کے ساحلی پہاڑی علاقوں
میں رہتی اور سواتی کے نام سے یاد کی جاتی ہے، انھوں نے گزشتہ ۲۵۰۰ سالوں میں ایک پنج بھی تین
کی طرہ قدم بنین بڑھایا ہے، وہ ہنر میں چاروں تخیل مناتے ہیں،

چین میں اثرات کا ایک بڑا خزانہ دستیاب ہوا ہے یہ دفائن ہنگ چنگ شین میں نکلے ہیں،
ایک شخص ایک کنواں کھود رہا تھا کہ اتفاقاً ایک قبر نکل آئی اس نے فوراً حکومت کو خبر دی، مزید
تحقیقات سے پتہ چلا کہ وہ قدیم شاہی خاندان کا جو کھنڈر ق م سے ق م تک حکومت کرتا رہا ہے قبر
ہے اس میں بہت سے بت نکلے ہیں جن پر سونے کا کام ہے، اس میں جواہرات و موتی بھی نکلے ہیں،
جواہری حیثیت سے اہم ہونے کے ساتھ ہی.... پونڈ اپنی قیمت بھی رکھتے ہیں یعنی حکومت نے اس
تحقیقات کو اپنے ہاتھ میں لے لیا ہے،

سرمد بن ہندی نے ایک مختصر نوٹس میں ایجاد کی ہے جو ٹاپ اور مختصر نوٹس دو دنوں سے اس
کو بے نیاز کر دیگی، مقرر کے کھڑے ہونے کے وقت اس میں کو کھول کر مقرر سے فاصلہ پر ایک بتانی
پر رکھ دیا جاتا ہے، اور وہ نہایت سرعت سے ۹۰ سے ۱۰۰ الفاظ فی منٹ تک لکھتی جاتی ہے، کاربن کاغذ
لگا کر اس کی متعدد نقلیں بھی بیک وقت لی جاسکتی ہیں اس کا وزن ۵ پونڈ ہے اور اس میں پتہ گھر
کی طاقت ہے،

گزشتہ ستمبر ۱۹۲۳ء میں ہندوستان کے مختلف کانٹن سے ۱۰۰-۱۰۸۲۱۶ روپے کا سونا بمبئی کے
مکسال میں گیلے، اس کی تفصیل یہ ہے: بیسور ۱۳۰-۱۳۲۵۰۹۴ اور گوم ۲۱۶۵۰ روپے ہندی گ
۴۰۰-۱۵۱۳۵۶ اور چمپین ریف ۱۰۵۲۶۶ روپے،

اسی سلسلہ میں یہ معلوم کرنا بھی خالی از دہی نہیں نہ ہو گا کہ دنیا کا سلازہ حصول فقرہ..... ۱۷۵
اونس سے اونس تک ہے، اس میں سے اونس چاندی امریکہ میں نکالی جاتی ہے
باقی چاندی کناڈا، میکسیکو وغیرہ سے حاصل کی جاتی ہے،

ڈاکٹر ڈی۔ ایس۔ این نے حال ہی میں ایک ایسا آلہ ایجاد کیا ہے جس سے قلب کے تمام
حالات دیکھے جاتے ہیں، اور اس سے قلب پر کوئی اثر بھی نہیں ہوتا، یہ ایک خوردبین کے قسم کا آلہ
ہے اس کو سینہ پر رکھنے سے ایک روشنی نکلتی ہے، اور اس سے قلب کی اندرونی حالت عیاں
ہو جاتی ہے،

شیشہ کی نئی چیزوں میں نقلی بال بھی ہیں، جو من مہرین کا خیال ہے کہ اس وقت
تک بننے اقسام کے مصنوعی بال ایجاد ہوئے ہیں اور ان میں یہ بہترین ہیں، اس کا رنگ
دائمی، وزن بسک اور اصل سے ملتا ہوا سیدھا اور گھنگھر و دار دونوں ہوتا ہے،

ایسیا ارمغان عزیز

جواب عزیز لکھنوی

پہلے اپنے دل کی طاقت آزمانا چاہئے
جذب ہو جائیں عناصر ایک عنصر میں نقطہ
اب ندے تعلیم بے صبری کہ نازک وقت ہے
دل امو ہو جائے اس مدہوش کو ہنگام خواب
اس لئے کوچہ میں اس کے چوڑ کر جانا ہون دل
ہے ازل کے روز سے دنیا وہ زندلم بزل
عہد صیاد اور نشین چارنگے ہی سہی
اور کچھ عالم ہوں پیدا یہ جہان محدود ہے
سوزِ باہن را لگان ہوں یہ تو ممکن ہی نہیں
طاقتیں عالم کی ہیں سرگرم میرے واسطے
بوچھتا پھرنا ہوں سینہ میں لئے ویران دل
دل کا سرمایہ تھا بقنا وہ قریب ختم ہے
روح ہے دل میں تو یہ حبش نقطہ کافی نہیں
دامن تجرید پر ہم کو ابھرتا ہے عزیز

پھر حرمیم ناز کا پردہ اٹھانا چاہئے
خاک ہو جاؤں یہاں تک خاک اڑا کر چاہئے
آہ کو لب تک پہنچتے اک زمانا چاہئے
خون میں ڈوبا ہوا رزاک فسانا چاہئے
پہرے لپٹنے کے لئے کوئی بہانا چاہئے
لب پہ جس کے رات دن کوئی رہنا چاہئے
اور کیا روح القدس کا آشیانا چاہئے
حسن خود آرا تجھے بھر مسکرانا چاہئے
مین کر دن ضبط اور پسینا ان کو اٹھانا چاہئے
اول کوٹنا چاہئے خود یا مٹانا چاہئے
کس طرح اجڑی ہوئی بستی بسانا چاہئے
رک گئے اشک اب کلچر ز کو اٹھانا چاہئے
آپ کی آواز اس خلوت سے اٹھانا چاہئے
صفحہ ہستی سے نقش اپنا مٹانا چاہئے

کلمات عابد

جناب سید عابد علی صاحب قادیانی - اے

ان کو اس حسرتِ انداز سے دیکھنا کرے
آنکھ کم بخت مرے راز کو افشا نہ کرے
ہائے وہ عشق کی آشفتنہ سری کا بندہ
جو کبھی مصلحتِ کار کی پروا نہ کرے
اس کو ہو فکر سکون دل شیدا کیونکر
اس نے زہار کیا ہے کبھی ایسا نہ کرے
صبر و ودن بھی نہ اندوہ جدائی سے ہوا
ہنے جا ہا تھا کہ اب دل تجھے جا ہا نہ کرے
اُس ہوس کار کو کیا لذتِ الفت کی خیر
جو ترے زہرِ قنارِ فل کو گوارا نہ کرے
اضطرابِ شبِ فرقت سے نہ ہو جانِ را
یاد اگر جو تری دل کو شکِ عیا نہ کرے
کفرِ نعمت ہے یہ اے شیخِ ریا کار جو تو
فصلِ گلِ مین ہوسِ بادہ دینا نہ کرے

دلِ افسردہ عابد کو کیا ہے زندہ

تو نے وہ کام کیا ہے کہ میخانہ کرے

کلام باقی

حسن کی تاثیر نہ جھکو دیکھا کرے
رکھے آگے آئینہ اپنی نظر دیکھا کرے
سوزِ دل دیکھا کرے سوزِ جگر دیکھا کرے
رات بھر ہم آہ سوزان کا اثر دیکھا کرے
منہ ہم کرتے رہے تم شہم تر دیکھا کرے
ڈوبا آئین نہ آنکھیں کیوں ادھر دیکھا کرے
کیوں نہ دم بھر پہلے آباؤں پر کچھ نہیں تھا
ہم تو تیری راہِ طاہم عمر بھر دیکھا کرے
ان کا جلوہ اور لائے تابِ نظارہ یہ آگہ
ہم ادھر دیکھا کرے یارب کہہ دیکھا کرے

آنکھیں بھونچیں کچھ سواتیرے جو کیا ہو نظر

کیونکہ آغوازا اٹھاتے دروہا سے ہر کے

جب ہوئی صبحِ شبِ فرقت تو تھا خواہم

بے اثر دیکھا ہے یہ مرگِ شبنم گریہ ہے

آشیاں کیسا کتیری دسترس جس تک نہ

یاد شاید آگیا تھا آج انھیں گم گشتہ تیر

دو ہی چیزیں تھیں شبِ غم درِ دل اور سما

اُن وہ تابِ برقِ حسنِ اندر سے یہ توفیق

جب شبِ فرقت کی تاریکی سے دم گھٹنے لگا

کیا ہماری وصل کی شب اور کیا اسکی خوشی

کیا بتائیں اپنی محویت خیالِ یاد میں

آج بھی نکلے جوشِ وحشتِ مین اگر گھر کی طرف

ذریعے دے کو تجھے ہم دیکھا کرے

راہِ بی ہم نے عدم کی چارہ گرد دیکھا کرے

جاگئے جب تک رہے خوابِ سحر دیکھا کرے

ہاں وہ نہیں دیتے تھے اتنا بیشتر دیکھا کرے

عمر بھر صیاد ہم تو وہ شجر دیکھا کرے

ورنہ پھر کیوں وہ مرا زخمِ جگر دیکھا کرے

یاد ہر دیکھا کرے یاد ہر دیکھا کرے

سو جتنا تو کچھ نہ تھا لیکن ادھر دیکھا کرے

خود لگا کر آگ ہم حسرت سے گھر دیکھا کرے

شام ہی سے وہ توروہ کر سحر دیکھا کرے

جس طرف اٹھی نظر ہر پون ادھر دیکھا کرے

دور ہی سے ہم کھڑے دیوار و در دیکھا کرے

سنا آسان نہ تھا باقی نگاہِ ناز کا

دیکھ کر ادن کی طرف اپنا جگر دیکھا کرے

بہادر خواتین اسلام

گزشتہ مسلمان خاتونوں کے شجاعانہ کارناموں کا تاریخی مرقع، قیمت ۴۴

”غیر“

بَابُ الْبَقَرَةِ وَالْإِنْفِاقِ

جدید دنیائے اسلام

از

مولوی ابوالجلال ندوی

صدیوں کے مسلسل جمود کے بعد دنیائے اسلام ایک مرتبہ پھر بھی متحرک نظر آتی ہے، دو ٹوکے مشرت ہے مگر بہتوں کو تردد ہے، پیش نظر کتاب جدید دنیائے اسلام، مسلمانانِ عالم کی موجودہ مساعی پر ایک مکمل تبصرہ ہے، جس کے دو پہلو ہیں جہاں تک یورپ کو تنبیہ کا تعلق ہے، واقعات بالکل سچے اور نتائج واضح ہیں لیکن جہاں پر روسے سخن شرق کی طرف ہوتا ہے وہاں خیر خواہی کے مشورون میں اس نسلی "میلان" کا اثر بھی موجود ہے جس سے مصنف نے الگ رہنے کی بہت کوشش کی ہے۔ ڈاکٹر لوہر آپ اسٹاڈرڈ، امریکہ کے ایک مشہور ماہر سیاسیات ہیں یہ کتاب انہی کی تصنیف ہے، جناب محمد جمیل صاحب بی اے بدایونی ہمارے شکریہ کے مستحق ہیں جنہوں نے اس کتاب کو اردو کا جامہ پہنایا، مصنف نے سن ۱۹۰۷ء میں ہارڈ یونیورسٹی سے وکالت کی سند حاصل کی مگر پرنٹس سے پہلے سفر یورپ کیا، اس سفر نے ان کے ارادہ وکالت کو نسخ کر دیا، اور سیاسیات میں دقت صرف کرنے کا شوق پیدا کر دیا چنانچہ اب وہ سفر سے لوٹ کر اپنی ہارڈ یونیورسٹی کے دامن میں بیٹھ کر اس فن کا مطالعہ کر رہے ہیں،

جدید دنیائے اسلام ایک مقدمہ اور فصلوں پر منقسم ہے،

مقدمہ میں اسلام کے عروج و زوال کا نقشہ اور اس کے علل و اسباب بحث لگائی ہوئی اسلام کے ابتدائی عروج اور تیز رفتاری ارتقاء کی علت ان کے نزدیک صرف یہ ہے کہ مقابل طاقتیں، اخلاقی اور مادی ہر قسم کی قوت مقابلہ سے محروم تھیں یہ خیال تقریباً تمام یورپین مورخین کا ہے، حضرت علامہ شبلی رحمہ اللہ نے الفاروق میں اس پر کافی بحث کی ہے،

زوال کے اسباب میں سب سے اہم سبب بتایا ہے کہ غیر عربی عناصر کے اختلاط کی وجہ سے گمراہی (نہین، بلکہ مدنیہ) کی جمہوریت الہیہ (تحتیا کریمی) یعنی خلافت راشدہ کی صورت بگڑ کر دمشق و بغداد کی مطلق العنان شخصی حکومت ہو گئی اسکی وجہ سے نہ صرف یہ ہوا کہ اسلام کی سیاسی طاقتیں منتشر ہو کر سیاسی تباہی کا باعث ہوئیں بلکہ غیر عرب قبائل کے نسلی خیالات نے ایران کے پرہیزگار عقائد تشیع، برہون کی پرستش، اور ہندوستان کے عقیدہ ہمہ اوست کی صورت میں خاص اہمیت حاصل کر لی اور اسلام کی عربی توحید منسوخ ہو گئی،

اسلام کی تباہی کے بے انتہا اسرار میں سے ایک معتزلہ کی تباہی بھی ہے معتزلہ اور قدامت پسندوں میں محض معقول و منقول کی جنگ نہ تھی بلکہ معتزلہ چاہتے تھے کہ حجاز کی خدائی جمہوریت کو پھر زندہ کر لیں دمشق (نہین بلکہ بغداد) کے خلفائے بہت جلد انکی آزاد خیالی کے اصلی مرکز کو معلوم کر لیا اور بالآخر تحریک اعتزال کا خاتمہ کر دیا گیا،

مصنف کے نزدیک مسلمانوں کی بربادی کا سب سے اہم سبب ترکون کا اقتدار ہے:

”اسلام اور کل دنیا کے لیے اس سے زیادہ کوئی مصیبت نہیں ہو سکتی کہ عنانِ حکومتیں غبی اور متعصب قوم کے ہاتھ آگئی،“

سہ جمہور کا عقیدہ جو کہ خلیفہ شخص واحد ہوتا ہے اور اسکا شرفی اس کے معین ہوتے ہیں سترہ کے نزدیک فرائض خلافت کو انجام دینا جمہور مسلمین کا حق جامع الشروط خلیفہ نہ تو جابر ہے کہ شخص کے بجائے ایک جماعت کو فرائض خلافت تفویض کر دے جائیں،

ان ترکوں کا سب سے بڑا جرم یہ تھا کہ

ساتویں صدی کا عرب سیداب فسطح شام کے بعد کوہ طارس پر رک گیا تھا۔۔۔

... مگر اب ترکوں نے اس حد فاصل کو توڑ کر ایشیائے کوچک کو فتح کر لیا۔

ترکوں کا یہ فعل انگریزوں کی فتوحات ہند کی طرح ہرگز "بادل ناخو استہ" اور رفتار مانہ

کے مطابق ضروری اور ناگزیر نہ تھا بلکہ ان کا ایک اور جرم بھی ہے وہ یہ کہ

غارتگری کے طامع اور کفار سے متعصبانہ طور پر مسفر ترکوں نے مقامات مقدسہ کو تباہ کر رکھے

نصرانیوں پر ظلم کیا اور زیارت کرنا نامکن کر دیا (۹)

ترکوں کا یہ غیر واقعی تعصب، اسپین کے حالات کو دیکھ کر عیسائی رواداری کا جواب

قرار دیا جاسکتا تھا مگر

در اصل جس ملک کے متعلق نزاع تھا وہ اسپین تھا یہاں مسلمان اور عیسائی متواتر

دست و گریبان رہتے تھے، با این ہمہ اسپین کے واقعات سرحدی تنازعات سے زائد

وقت نہ رکھتے تھے،

باوجودیکہ سرحدی تنازعات کی اس عجیب نوعیت نے اسپینی مسلمانوں کو قتل یا ترک مذہب

یا ترک وطن پر مجبور کر دیا تاہم یورپ میں اسلام اور نصرانیت کے مابین اس قدر دوستانہ تھے کہ

"اگر والد بلاد و ستانہ اسی روش پر قائم رہتے تو بنی نوع انسان کی ترقی نہایت

ہی اہم نتائج پر منتج ہوتی،"

پہلی نسل میں ان تحریکوں کا اجمالی بیان ہے جو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے علل و اسباب ہیں،

آج کل دنیا کے اسلام میں، وطن پرستی، اتحاد اسلام، اور اعتزال یا بقول مصنف "لا ابالی و"

آزاد فکری تہذیب، روکی روشنیابی تین بڑے عناصر کار فرما ہیں،

اسلام کے منزل کی ابتدا تیسری صدی ہجری سے ہوتی ہے، اٹھارہویں صدی میں مسلمانوں

کا انحطاط اپنی آخری منزل تک پہنچ گیا، اب زندگی کے لیے جدوجہد کا سلسلہ شروع ہوتا ہے

کی سب سے پہلی حرکت عرب متجدد ہوتی ہے،

دشمن و بغداد کے خلفائے جب "عربی جمہوریت" کو چھوڑ کر مطلق العنان مشرقی شخصیت اختیار

کر لی تو عربوں نے مایوس ہو کر ہر اپنے صحراؤں میں پناہ لے لی، جہاں انھوں نے برابر اپنی بددیانتی

حریت کو قائم رکھا، عرب میں علی حکومت ہمیشہ قبائل کے شیوخ نے کی، ترکوں کا اقتدار بھی برائے نام ہی

عربی اخلاق اور طریقوں پر سب سے زیادہ نجد کے مسلمان قائم رہے، یہیں سے عربی تحریک

دہائیت کی ابتدا ہوئی، مصنف کے نزدیک دہائی تحریک کی وقعت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ

"ہر مذہبی اصلاح کی پہلی منزل یہ ہے کہ وہ اپنے ابتدائی عمائد کی طرف بلا تمیز ہو کر"

دہ اس تحریک کی تنگ نظری سے بہت شاکہ ہو پھر بھی اسے اقرار کرنا پڑتا ہے کہ

"دہائی تحریک صحیح معنوں میں خالص اصلاح تھی"

اس اقرار کے باوجود وہ اعتزال یا السبریوں کی تحریک کا مداح ہے قوم پرستوں کو وہ

بے راہ رہتا ہے، اسے یقین ہے کہ آخری کامیابی انھیں آزاد خیال معتزلہ کی ہوگی جو اسلام کے

فانوس میں یورپ کی برقی شمع روشن کرنے کے لیے کوشاں ہیں،

دہائی تحریک کے دو پہلو ہیں، اسکا اخلاقی اور روحانی حصہ روز بروز مقبول عام ہوتا جاتا ہے

اس تحریک کی سیاسی طاقت کو ترکوں نے اپنے ایک سردار محمد علی (بانی خاندان خدیویہ) کی

مدد سے فنا کر دیا، اس تحریک کی چنگاریاں دور دراز مقامات تک پہنچیں، سید احمد بریلوی نے

ہندوستان کے سرحد پر چونکہ یہی حکومت قائم کر لی تھی جسے شیعہ میں سکھوں نے مٹا دیا،

اسی تحریک کا اثر تھی، کابل کے اندر جہاد کا جوش بھی اسی تحریک نے پیدا کیا، غدر ۱۹۰۵ء میں

انگریزوں کو دہاشیت کی بدولت سخت دشواریوں کا مقابلہ کرنا پڑا اس کے بعد مصنف ان واقعات سے کوئی بحث نہیں کرتا جن سے ہندوستان کے اندر وہابیوں کو دو چار ہونا پڑا، دوسری فصل اتحاد اسلام پر ہے اس تحریک کے تین بڑے داعی ہیں عبدالوہاب نجدی، شیخ سنوسی، اور جمال الدین افغانی، تحریک کے خاص عناصر دو ہیں خلافت اور حج، یورپ نے تحریک کے بڑے بڑے رہنماؤں کو دیکھا کہ وقتی طور پر وہ خلیفہ کے مطیع تھے تو انھوں نے خلیفہ کو مسلمانوں کا پوپ سمجھ لیا، مصنف کے نزدیک تحریک اتحاد اسلام کی کامیابی خلافت کے نظام میں مضمر نہیں ہے، بلکہ اس کے اثرات کو پیدا کرنے میں سب سے زیادہ حج کو دخل ہے، مقدس کبر کے گرد ہر سال جمع ہونے والی جمعیۃ باہمی تھی کا محرک ہے عبدالوہاب نجدی، محمد بن سنوسی اور جمال الدین افغانی غرض اسلامی بیداری کے ہر بڑے مبلغ نے اسکی اہمیت کو محسوس کیا، اتحاد اسلامی کی تحریک وہابی تحریک کا ایک لازمی جز ہے، ابتداء یہ تحریک صرف مسلمان حکمرانوں کی پستی اخلاق کے خلاف احتجاج کی نوعیت رکھتی تھی، مگر یورپ کی مسلسل فتوحات نے بالآخر دنیائی روانی کا رخ بدل ہی دیا، اور مغرب سے خون و نفرت کا زور قوی ہوتا گیا، ۱۹۱۴ء سے تمام دنیائے اسلام میں یورپ کے خلاف تعصب کی لہر دوڑ گئی، ۱۹۱۴ء کی بغاوت الجزائر، مصر، سوڈان کی مددیت وسطی ایشیا کے نقشبندیہ فرقہ کا جوش یعنی ترکستان اور ڈچ ایسٹ انڈیز کی بغاوتیں سب اسی نفرت و غصہ کے نتائج تھیں ان تمام تحریکوں کے ساتھ ہندوستان کے مسلمانوں کا جذبہ ہمدردی بھی شامل تھا،

اب تک ان تمام حرکتوں میں کوئی متحدہ نظام نہ تھا، مگر انیسویں صدی میں یورپ کی حکومت کا جوا تار پھینکنے کے لیے متحدہ جدوجہد شروع ہوئی اور اس کے لیے دو برادریاں قائم ہو گئیں، ایک برادری کا نظام خاص مذہبی رنگ رکھتا ہے جسکی باگ شیخ سنوسی کے ہاتھ میں ہے اور دوسری برادری محض

سیاسی رنگ رکھتی ہے،

تحریک حدیث اسلامی اہل کی کامیابی سنوئیوں کے کامیاب ہونے پر منحصر ہے،

اسلام میں سنوئیوں جیسی صوفیانہ اختیارات توں سے موجود ہیں مگر ان اختیارات کے اندر سیاسی نوعیت انیسویں صدی سے شروع ہوتی ہے:-

سید محمد سنوسی مشائخ کے قریب، الجزائر میں پیدا ہوئے فاس کے جامعہ مراکشی میں تعلیم پائی اس کے بعد افریقہ کا سفر کیا پھر حج کے لیے مکہ آئے، یہاں اگر وہابی متعلمین سے استفادہ کیا، اور تحریک اتحاد اسلام کو ترقی دینے کا شوق لیکر واپس گئے ۱۸۲۳ء میں شمالی افریقہ میں اگر طرابلس میں قیام کیا، او اپنا سب سے پہلا زاد یہ خانقاہ لورنہ کے قریب قائم کیا، پھر ترکی حکام کے خون سے انکو رگستان لیبیا کے تختستان جربوب میں اپنا مستقر منتقل کر دیا پڑا،

۱۸۵۱ء میں سید محمد سنوسی کا انتقال ہوا، اور انکی جانشینی خدا کے اوپر اعتماد کا ایک زبردست امتحان لینے کے بعد انکے بیٹے المہدی کو ملی، المہدی کو خرمائے ایک بہت اونچے درخت پر چڑھا حکم دیا گیا کہ خدا کا نام لیکر کود پڑو، وہ کود پڑے اور صحیح و سالم رہے، اس زبردست ایمان نے انکو باپ کا صحیح جانشین بنا دیا، ۱۸۵۱ء میں المہدی کا وصال ہو گیا اب اس فرقہ کے سرداران کے بھتیجے احمد شریف ہیں:-

افریقہ کے اندر سنوئیوں نے جو زائے قائم کیے ہیں وہ اب محض خانقاہ نہیں بلکہ ہزاروں میں ایک وکیل یا ملکی عامل بھی رہتا ہے، جنگی وجہ سے افریقہ میں یورپ کی استعماری حکومتوں کے علاوہ ایک زبردست باطنی حکومت بھی قائم ہو گئی ہے،

آج تک ڈاکٹر ٹائیگل کے علاوہ کسی یورپین نے شیخ سنوسی کا اہلی مرکز نہیں دیکھا ہے، سنوسی راہ نما کسی کو اپنے شیخ کا مسکن بنانے پر موت کو ترجیح دیتے ہیں، اس لیے شیخ نہایت خفیہ طور پر افریقہ

میں اپنے اثر کو بڑھاتا ہے، عرب پر سنوسیوں کا کافی اثر ہے، افریقہ میں مراکش سے لیکر کالی لینڈ تک سنوسیوں کے بہت سے زادے قائم ہیں،

سنوسی فرقہ کے لوگ اسکا کافی خیال رکھتے ہیں کہ دہلی یورپ سے علانیہ کوئی نزاع نہ ہو جائے مسلمان ترکوں کے ساتھ بھی اتحاد ہی رویہ ہے جو غیر مسلم حکومتوں کے ساتھ ہے،

مختصر یہ کہ سنوسی فرقہ کے لوگ نہایت ہوشیاری کے ساتھ خاموش اور مستقل ترقی کر رہے ہیں، شمالی افریقہ میں اپنے زاویوں اور مدرسوں کے ذریعہ سے برابر وہ لوگوں کو اپنے مقدس کلام کا ہم آواز اور مطیع بنا رہے ہیں اور جنوبی افریقہ میں لاکھوں باطل پرست حبشیوں کو مسلمان بنا رہے ہیں، وہ قبل از وقت توسیع کے قریب میں نہیں انکی رفتار نہایت سلیم ہے،

تحریک اتحاد اسلام کا دوسرا پہلو جمال الدین افغانی رحمہ اللہ کے مساعی ہیں

شیخ سنوسی کے برعکس جمال الدین افغانی نے زیادہ وقت سیاسیات میں صرف کیا، یہ سب پہلے مسلمان ہیں جنکو مغربی تسلط کا خطرہ پوری طور پر محسوس ہوا اور انھوں نے اپنی زندگی لافشاں تدابیر میں صرف کی،

نواب دکنی جمال نے انکو بہت جلد خطرناک شورش پسند سمجھ لیا، انگریز خصوصیت سے جلد خائف ہو گئے، کچھ زمانہ تک ہندوستان میں قید رہ کر تقریباً ۱۸۸۲ء میں مصر گئے، ۱۸۸۲ء میں جب انگریزوں نے مصر پر قبضہ کر لیا تو ان کے اخراج کا حکم دیا یہ قسطنطنیہ پہنچے، سلطان عبدالحمید انکی شخصیت سے مسحور ہو گئے، اور سلطان نے انکو اپنے اتحاد میں اسلامی کے دفتر تبلیغ کا افسر علی بنالیا ۱۸۸۳ء میں جمال الدین افغانی کا انتقال ہو گیا سلطان عبدالحمید کی تدابیر کی کامیابی کا راز زیادہ تر جمال الدین کے مساعی میں مضمر تھا،

سلطان عبدالحمید کی تحریک اتحاد امت تقریباً ۳۰ سال تک برابر بے روک ٹوک جاری رہی

۱۸۸۰ء میں سلطان عبدالحمید مغرول ہوئے تو یہ تحریک کچھ مدغم ہو گئی، آزاد خیال مسلمان سلطان کی مطلق العنانی کی وجہ سے منفرد تھے سلطان عبدالحمید کو سنوسیوں کی حمایت بھی حاصل نہ ہو سکی مگر اسلامی حکمرانوں اور مشاہیر نے اسلامبول کے صاحب سطوت خلیفہ کو حامی دین مبین اور انکی حکومت کو مسلمانوں کا قلعہ سمجھ لیا،

عبدالحمید کی یہ کامیابی بحیثیت خلیفہ نہ ہوئی بلکہ صرف مغرب کے روز افزون نفوذ اور نفرت نے پیکل خستہ بار کر لی،

۱۸۸۰ء کے ترکی انقلاب کیساتھ ہی ایران وغیرہ مشرقی ممالک میں دستوریت، قوم پرستی نیز دیگر معاشرتی یحییٰ غرض مختلف قسم کے تلاطم پیدا ہو گئے ۱۸۸۰ء میں اطالیوں نے طرابلس پر حملہ کیا ۱۸۸۳ء میں جنگ بلقان شروع ہوئی اس قسم کی حملہ آورانہ پالیسی نے مسلمانوں کے اندر نفرت و بغض کے جذبہ کو اور مستحکم کر دیا،

۱۹۱۴ء میں جب سلطان شریک جنگ ہوئے اور اعلان جہاد کیا تو بظاہر دنیا کے اسلام میں کوئی تلاطم پیدا نہ ہوا لیکن یہ تحریک اس درجہ ناکام نہ رہی جتنی کہ یورپ کے خبر رسانوں نے سمجھی طرابلس میں آتش بغاوت اتنی بھڑکی کہ اس نے اطالیوں کو ساحل تک دھکیل دیا، ایران روس کی مداخلت کی وجہ سے ترکوں کا شریک ہونے سے بچا، ہندوستان کی سرحدی حالت ایسی ہو گئی کہ انگریزوں کو ۲ لاکھ فوج رکھنی پڑی، اسلام کے ارباب حل و عقد و مسعت نظر سے کام نہ لیتے تو نقشہ کچھ اور ہوتا،

تیسری فصل میں ایشیا میں یورپ کی تاثرات سے بحث کی گئی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ:

جن جن ممالک میں یورپ کا تسلط ہے وہاں یورپین تمدن کا کافی اثر ہے آزاد ممالک میں بھی اس تمدن کے آثار موجود ہیں لیکن ایشیا خود ایک مستقل تمدن کا مالک تھا، ان متضاد تمدنوں

کے اجتماع نے صرف ذہنی اور دماغی فطرت پیدا کر دی ہے،

یورپ کی ساعی اشاعت تہذیب میں خلوص نیت اور افادہ کی غرض سے زیادہ اپنے خاص مفاد کے جذبات بھی مخفی ہیں، اُنیسویں صدی تک یورپ کی شاہنشاہیت کچھ نفع بخش بھی تھی لیکن اب حالت زیادہ قابل تعریف نہیں، جاپان کی حرکت حیات اگر ۳۰ برس بعد شروع ہوئی ہوتی تو وہ دیکھتا کہ یورپ کے دول عظمیٰ اس کے بستر علالت پر مسلح کھڑے ہیں اور اپنے آپنی پیچھے قابل حصول تیار کے لیے بڑھا رہے ہیں، اس قسم کی متواتر کارروایاں دیکھ کر باوجودیکہ مغربی تمدن نے بہت کچھ فائدہ پہنچایا مگر ایشیا کے ایک غریب کاشتکار سے لیکر ایک والی ملک تک یورپ میں طرز معاشرت سے نفرت کرنے لگا ہے۔ اور مسلمان خاص کر اس کے لیے کوشاں ہیں کہ اپنے قدیم تمدن کو زندہ کریں، وہ اپنے ماضی کو مغرب کے زرین عہد سے بہت زیادہ رفیع سمجھتے ہیں مسلمانوں کی یہ تعلیمات کچھ حقیقت بھی رکھتی ہیں فرقہ ہنود کی تعلیمات نہایت حیرت انگیز ہیں، وہ ہندوستان قدیم کو تمام مذاہب حق کا پہلا مدرسہ، ہر تمدن کا پہلا گھر، ہر قوم کی پہلی تربیت گاہ، تا آنکہ تمام جدید مخترعات کو ویدک عہد کی ایجاد قرار دے کر اپنے ماضی کی رفعت یاد دلاتے ہیں، مصنف کی پیش گوئی ہے کہ یہ تمام تعلیمات بے کار ثابت ہو گئی مشرق پر مغربی تمدن کا اثر بڑا اور پرتا رہیگا مگر بالکل قلب ماہیت نہیں ہو سکتی:

”مشرق ہمیشہ اصلاً بذاتہ قائم رہے گا لیکن یہ ایک جدید ہستی ہوگی جو مغربی خیالات

کے صحیح طور پر سمیٹ کر نئے کا نتیجہ ہوگی“

مصنف کے نزدیک مشرق کو مغرب محض محکومانہ مخالفت نہیں بلکہ نسل و رنگ کا تعصب

بھی کار فرما ہے،

لیکن مشرق تو نسل و رنگ کے فرق کا کبھی حامی نہ تھا اور نہ یہ تعصب اسکی فطرت میں

داخل ہے مصنف کو اتنا اور بتا دینا چاہئے کہ یہ خیالات درحقیقت مغرب مشرق میں آئے

چوتھی فصل میں ان سیاسی تغیرات سے بحث کی گئی جو مشرق میں سرعت کی تھار و نما ہو رہی ہیں

مشرق ہمیشہ مطلق العنان بادشاہ چاہتا تھا، گو قصص و حکایات میں فیاض مطلق العنان

یا رعایا کے باپ کا کثرت ذکر کیا جاتا ہے، مگر اس قسم کے بادشاہ بہت کم ہوتے ہیں، مشرق کا ایک

بادشاہ جب حرم کی دیکھپیوں میں چنکر اپنے تمام اختیارات وزیر کے لیے چھوڑ دیتا ہے اور خود

بے کار ہو جاتا ہے تب بھی اسکو اتنا اقتدار حاصل رہتا ہے کہ شام کو ایک رقصہ کی جنبش لب خود

وزیر کو ایک حبشی سے قتل کرادے سکتا ہے (کیا افسانے اور تاریخی واقعات برابر کی حیثیت رکھتے ہیں؟)

موشی چرانے والی اقوام اور عرب کے علاوہ تمام مشرق کے سلسلہ تاریخ کا خلاصہ اسی قسم

کی مطلق العنانی ہے، اب مشرق جمہوریت کو آہستہ آہستہ بہت پسند کرنے لگا، مشرق تسلیم کرے یا

نہ کرے یہ تو مغرب کی تاثیر ہے،

اگرچہ کل مومن حر ہر مسلمان آزاد ہے ”کل مومن اخوة“ (انصاف المی منن اخوة)

تمام مسلمان باہم بھائی ہیں، اس قسم کی بہت سی تعلیمات اسلام میں موجود ہیں مگر مدت سے مسلمان

بھی انکو بھول چکے تھے، اب وہ بھی اس تعلیم کو یورپ ہی سے حاصل کر رہے ہیں۔

جمہوریت اور مساوات کے خیالات اسلام کے اندر روز بروز نہایت سرعت سے

جر پکڑتے جاتے ہیں،

اس کے بعد مصنف مشرق میں سلف گورنمنٹ کے قیام و بقا اور اسکی صلاحیت اور عدم

صلاحیت کی بحث کرتا ہے، اگرچہ وہ کہتا ہے کہ:

”میں خود اس مسئلہ پر کوئی رائے قائم نہ کر سکا“

لیکن وہ زیادہ تر ان فریب دہ الفاظ کو پروردگار پر لہجہ میں ادا کرتا ہے، جبکہ منشا یہ ہوتا ہے

کہ مشرق جمہوریت اور سلف گورنمنٹ کے لئے تیار نہیں وہ ڈاکٹر نائیر کا قول نقل کرتا ہے کہ:
”جمہوریت کا لفظ بحیثیت ایک انون کے ہندوستان میں پہنچ گیا ہے لیکن جمہوریت کی

روح ابھی تک سوزے آگے نہیں بڑھی“

اسی مفہوم کو خود اپنے الفاظ میں یون ادا کرتا ہے:

”ہبت سے ہندو اور مسلمان اس کو محسوس کرتے ہیں کہ ہندوستان منور سلف

گورنمنٹ کے قابل نہیں“

مخالف دلائل کو بیان کرتے ہوئے زور قلم نے جواب دیدیا،

پانچویں فصل میں قوم پرستی اور اسکی مشرقی نوعیت سے بحث کی گئی ہے فصل ششم میں ہندوستان کی قوم پرستی پر یو ہے ان فصلوں پر ایک طویل تبصرہ کی ضرورت ہے لہذا اس حصہ کو میں کسی اندازہ موقع کے لئے چھوڑتا ہوں،

یورپ نے ایشیا پر محض سیاسی اقتدار حاصل نہیں کیا ہے بلکہ اس نے اقتصادی پہلو کو بھی دبا دیا مصنف نے اتحاد اسلام کی بحث میں کس قدر چرچا کیا ہے:

”احکام شریعت کے یا اسلامی قانون کے ایسے نوامی جیسے حرمت ربانے موجودہ طرز کی اقتصادی زندگی کو ناممکن کر دیا تھا“

ہم اس مفہوم کو اس طرح ادا کریں گے:

کہ موجودہ یورپین طرز معاشرت اور اصول معاشی نے اسلام کے اقتصادی احکام پھیل کرنے کو تقریباً ناممکن بنا دیا ہے“

اس بے مشرق کو اور خاص کر اسلام کو سخت ضرورت سے کہ موجودہ طرز معاشرت اور اصول معاشی میں ایک زبردست انقلاب پیدا کر دیا جائے،

فصل ہفتم میں ان علل و اسباب کی تشریح کی گئی جو عالم اسلام یا مشرق میں اقتصادی انقلاب پیدا کر رہے ہیں:

مغرب کے مقابلہ میں مشرق کی معاشی بربادی کے مختلف اسباب ہیں سب سے اہم سبب مغرب کا طریقہ ساخت اور اسباب نقل و حرکت کی آسانی ہے، ان اسباب کے علاوہ ایک سبب مصنف کے نزدیک مشرق کا اصول مسابقت سے ناواقف ہونا اور موروثی پیشہ کی تخصیص بھی ہے مگر مشرق اس توجیہ کو قبول نہیں کر سکتا، بلکہ مسابقت کا موقع دینے میں حاکم مغرب کچھ بھی دے اخلاق سے کام لے سکتا تو یہ الزام صحیح ہوتا،

دوسری وجہ یہ بتائی ہے کہ مشرق سرمایہ کو استعمال کرنے کے بجائے زمین میں گاڑ کر رکھتا ہے، مگر یہ تو بتائے کہ مشرق کے پاس خام پیداوار کے سوا ہے کیا ہے وہ جمع کرے، خام پیداوار بھی مغرب کے قبضہ میں ہے،

مشرقی مصنفین خصوصاً ہندوستانی قوم پرست حکومت پر الزام لگاتے ہیں کہ وہ مشرق کی صنعتوں کو تباہ کر دیتے ہیں، مصنف جواب میں کہتا ہے:

”آزاد مشرقی ممالک متعدد ترکی اور ایران میں بھی پارچہ بانی کی دستکاری متحرک

مقابلہ میں اسی طرح تباہ ہوئی“

لیکن سوال یہ ہے کہ کمزور ایران اور بیمار ترکی کے بسترِ علالت پر انہیں پنچون والے ”دولت مغرب“ مسلح ہو کر ”قابل حصول اشیاء کے لیے کس قدر جدوجہد کرتے رہے ہیں“

ایک غیر جانبدار مصنف کے یہ الفاظ اس قدر حیرت انگیز ہیں کہ:

”نی حقیقت بعض ہندوستانی خود ہی سودیشی دلائل کی غلطیوں کا اعتراف کرتے ہیں“

بہر حال مصنف اس پر خوش ہے کہ مشرق معاشی میدان میں بھی تنگ و درگڑا ہے، اور

یہ نگ و دو مغرب کے اثر سے پیدا ہوئی وہ پیش گوئی کرتا ہے کہ :

”مشرق اپنے عہد کے انقلابی عمل میں مغرب کی تقلید کرے گا، ۰۰۰ ہمارے بعض

بہن غلطیوں سے احتراز کرے گا لیکن نے اجمہل اخصین طریقوں کو استعمال کرے گا،

آٹھویں اور نویں فصل میں معاشری انقلابات، اور بالخصوص کی مقبولیت کے اسباب و اسل

کی تشریح کرنے کے بعد آخر میں مصنف یہ رائے ظاہر کرتا ہے کہ،

بالآخر غیر متحرک مشرق متحرک اور کامل طور پر متحرک ہو گیا،

مصنف اگرچہ اکثر مواقع پر اپنے نسلی میلان طبع سے محفوظ نہ رہ سکا اور اکثر وہ مغرب

کی طرف سے جواب دہی کرتا ہے لیکن حتیٰ الوسع وہ غیر جانبدار رہتا ہے،

اردو میں ”جدید دنیا کے اسلام“ سے زیادہ بہتر اس موضوع پر کوئی دوسری کتاب نہیں

ہم کو نہایت افسوس کے ساتھ طباعت کی خرابی اور بعض عربی عبارتوں کی غلطی کا

بھی اظہار کر دینا چاہیے،

فاضل مترجم نے کوشش کی ہے کہ ان کا طرز بیان مشرقی سہولت کا نمونہ ہو، مگر معلوم ہوتا ہے

کہ جناب مترجم نے اس الجھاؤ کو درست کرنے کی کافی کوشش نہیں کی جو انگریزی طرز عبارت کے

انداز تو الجھاؤ نہیں معلوم ہوتا مگر مشرق کے طرز بیان کے اعتبار سے اسے الجھاؤ ہی سمجھنا چاہیے،

بہر حال کتاب اس قابل ہے کہ ہر وہ مسلمان جو دنیا کے اسلام کی مساعی سے واقف

ہونا چاہتا ہے اس کا مطالعہ کرے،

مطبوعات جدید

آئینہ کفر و اسلام، علامہ شبلی رحمۃ اللہ کو علمائے شریعت سے شکایت تھی کہ ان کو ضروری

کاموں کے لئے تکفیر مسلمان سے فرصت ہی نہیں ملتی الحمد للہ کہ اب علماء نے اس کو محسوس کر لیا

کہ مسلمانوں کے تمام فرقوں کو مسلمان رہنے دینا نہایت ضروری ہے، ہمارے اسناد و اورداد العلوم

مذہب کے سابق مدرس اور حال استاذ دینیات جامعہ عثمانیہ دہلی آباد دکن جناب مولانا مفتی عبداللطیف

صاحب کا ایک مختصر رسالہ آئینہ کفر و اسلام شائع ہوا ہے جس میں علمائے متقدمین کے اقوال و احادیث

اور فقہی عبارتیں پیش کر کے کفر و اسلام کے درمیان جد بندی کی گئی ہے اور ثابت کیا گیا ہے کہ اہل

قبلہ کی تکفیر درست نہیں، یعنی وہ تمام فرقے جو کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے قائل ہیں اور اسلام

کے قبلہ کو قبلہ مانتے ہیں وہ اسلام میں داخل ہیں لیکن کتاب کے آخرین اجمہل فقرہ اسلام سے خارج قرار دیا ہے، اس لئے

کہ وہ ختم نبوت اور قرآن کے اعجاز کے قائل نہیں اور خدا کی عہد شکنی کے مدعی ہیں، پہلے جرم کے

تو قادیانی بقائے ترکب ہیں، لیکن دوسرے جرم سے وہ شاید بری ہیں اور تیسرا جرم اگر ثابت ہو جائے

تو، ۵۔ این گناہ است کہ در شہر شہانیز کنند، بہر حال اس عہد میں مفتی صاحب مدوح کا یہ

رسالہ نہایت غنیمت اور اس قدر وسعت خیال بھی آج کل نہایت معتظم ہے،

قیمت، آٹھ آنے ہے، اور مطبع رحمانیہ مخصوص پورٹو گیس سے ملے گی،

جناب زندگی، جو لوگ ہزار داستان دیکھا کرتے ہیں وہ سید عابد علی صاحب بنی، اسے عید گے

اچھی طرح واقف ہوں گے، زیر نظر مجموعہ انہیں کے چند افسانوں کا مجموعہ ہے، جناب عابد کی انشائیہ نگار

پرستوت ہے ترکیبیں زیادہ تر انگریزی عظیمین ڈوبی ہوئی ہیں آج کل شوکت الفاظ کی تلاش میں ہمارے

نوجوان اہل قلم گرامیوں کی حد تک پہنچ جاتے ہیں اور بڑے معنی تر کسبیں پیدا کر لیتے ہیں، عربی اور فارسی الفاظ کا غلط استعمال کرنے لگتے ہیں، اسی مجموعہ میں "حیات معاشقہ" اور "سخن نافہم داد زیر تخت" وغیرہ کی ترکیبیں قابلِ اعتراض ہیں، دیباچہ میں تین عنوانوں کا ذکر ہے، "انخطاط شباب" حجاب زندگی، "اور حربہ نور" ان میں بہترین افسانہ حربہ نور ہے، جس میں یہ دکھایا گیا ہے کہ ایک چالاک عورت کس طرح ایک چالاک سے چالاک مرد کو پرستارِ اوہام بنا کر اسی کے ہاتھوں انتقام لیتی ہے، جناب عابد "حربہ نور" وغیرہ عنوان کے ماتحت جیسا کہ انھوں نے دیباچہ میں لکھا ہے اپنے اس نظریہ کو پیش کرنا چاہتے ہیں کہ گناہ کے عناصر فضا میں موجود ہیں مگر ہم کو یہ چیز نظر نہیں آتی، دیباچہ میں ہمارے دوست نے تسلیم کیا ہے کہ ان افسانوں کا مقصد:

"یہ ہے کہ انسان کی فطرت کے تاریک پہلو کو مختلف حیات و جذبات کے ذریعہ عنوان سے متاثر ہونے دکھایا جائے"

یہ مقصد خود ان کو بھی خوفناک معلوم ہوتا ہے لیکن جواب صرف یہ دیا ہے کہ:

"یہ ایک حقیقت نفس الامری ہے"

مگر یہ سمجھنا چاہئے کہ ہر حقیقت نفس الامری ایسے نہیں ہوتی کہ عوام کے مجمع میں بے دریغ شکی شہیر کی جائے، قیمت بھر پتہ دار الاشاعت ادب لطیف چمبر لین روڈ لاہور، خواتین انگور ۵، جناب ابوالقاسم تاجیدی بھوپالی کی تصنیف ہے، اخبارات میں ان کا ایک سلسلہ پھنوں اقطاب انگور نہایت دلچسپی سے پڑھا گیا ہے، وہ جدید ترکی کی ایک تازہ نئی مرتب کردہ ہیں، خواتین انگور ۵ اسی کا ایک ضمنی حصہ سمجھنا چاہئے، ذرا بے معلوم کی قلت کے باوجود مؤرخانہ ذمہ داری کا خاص لحاظ رکھا گیا ہے، قیمت عمر پتہ دائرۃ ادبیہ لکھنؤ،

فہرست مطبوعات مجلس دائرۃ المعارف، آبادکن

- ۱۔ الکاف الرقیم فی شرح بسم اللہ الرحمن الرحیم
علامہ شیخ عبدالکریم سیوطی شیخ عبدالقادر جیلانی نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی بہترین طریقہ پر شرح لکھی جو قیمت ۴
۲۔ اعجاز البیان فی تاویل ام القرآن شیخ محمد الدین محمد بن اسحاق قونوی المتوفی ۸۷۳ھ نے سورہ فاتحہ کی تفسیر نہایت عمدہ طریقہ پر لکھی ہے اور سورہ فاتحہ کی ام القرآن ہونے پر بہترین استدلال قائم کیے ہیں، غار
۳۔ عمل الیوم واللیلہ، علامہ ابن اسنی رحمہ اللہ المتوفی ۷۴۶ھ نے تمام رات دن کے اعمال نبوی اور وظائف کو جمع کیا ہے، صر
۴۔ مشکل الآثار، امام طحاوی المتوفی ۳۲۰ھ کی تالیف نایاب اور نادر تصنیف ہے علامہ نے بہت ہی محنت و مشقت سے تمام مشکل احادیث کو جمع کیا ہے اور ان کے تضام کو مختلف طریقوں سے رفع کیا ہے (جلد ۲ میں) ع
۵۔ جامع المسانید، قاضی القضاۃ ابوالموید محمد بن محمود خوارزمی المتوفی ۷۴۰ھ نے ان تمام مسانید کو جو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے محاسن و فضائل اور مرویات پر لکھی گئی تھیں بہترین طریقہ پر ابواب و فصول کی ترتیب کے ساتھ جمع کیا ہے، (۲ جلد میں) صر
۶۔ کنز العمال، شیخ علی المتقی المتوفی ۹۱۱ھ کی عظیم الشان تصنیف ہے علامہ نے تمام احادیث صحیحہ و غیر صحیحہ کو جمع کر دیا ہے اس کتاب کی طباعت نے تمام دوسری کتب احادیث سے مستغنی کر دیا ہے حروف تہجی کے لحاظ سے یہ کتاب (۸ جلدوں میں) ع
۷۔ المستدرک مع تلخیص، امام ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ عسکری نے یہ معرکہ آثار تصنیف جو علامہ موصوف نے ان تمام احادیث کو جو صحیحین کی شرائط کے مطابق ہیں اور صحیحین میں موجود نہیں ہیں، انکو جمع کر دیا ہے اس کے ساتھ علامہ ذہبی کی تلخیص بھی طبع ہوئی ہے امام ذہبی نے اس کتاب پر بہترین تنقید کی ہے اور علامہ موصوف کی لغزشوں اور فردگذاشتوں کو بیان کیا ہے یہ کتاب چار جلدوں پر منقسم ہے، تیسری جلد کی خاص خصوصیت یہ ہے کہ اس میں معرّفۃ الصحابہ کا مکمل اور مفصل بیان ہے جلد اول میں جلد دوم غنۃ رسوم لعلیہ، جلد چہارم زیر طبع،
۸۔ المعصر من مشکل الآثار، کتاب مشکل الآثار مصنفہ امام طحاوی کی تلخیص ابو الولید باجی مالکی نے کی تھی لیکن سند دن کو حذف کر دیا تھا اور امام مذکور پر چند اعتراضات کیے تھے اس لیے قاضی یوسف بن موسیٰ نے مشکل الآثار کی نئی طرز پر سند کے تلخیص کی اور ان کے اعتراضات کے جواب بھی دے، قیمت صر

۹۔ کتاب الاعتقاد، علامہ محمد بن موسیٰ حارمی المتوفی ۳۵۵ھ نے مختلف مسائل پر احادیث کی بحث کی ہے خصوصاً نسخ و منسوخ کی بحث کو بہترین پیرایہ میں لکھا ہے۔

۱۰۔ القول المسدونی لذب عن مسند احمد،

حافظ ابن حجر عسقلانی نے روایات مسند امام پر جو اعتراضات ہوئے تھے انکو بہت بہترین طریقہ سے دفع کیا ہے۔

۱۱۔ ابو ہریرہ فی الرد علی البیهقی، علامہ علاؤ الدین البیہقی کی ہے جس سے اس کے صحابہ کی معلوم کرنی بہت زیادہ

المتوفی ۷۵۵ھ نے سنن بیہقی پر رد کیا ہے اور مسائل فقہ کو

قرآن مجید و احادیث سے ثابت کیا ہے للہ

۱۲۔ مسند ابی داؤد طیالسی، یہ کتاب سلیمان بن داؤد البصری جو کہ دوسری صدی کے جلیل القدر محدثین میں

تھے انکی ہے، مساندین یہ پہلی یاد دوسری کتاب جو اس وقت

لکھی گئی تھی، للہ

۱۳۔ احادیث قدسیہ، علامہ شیخ مدنی کی یہ تالیف

یہ احادیث اپنے مراتب کے لحاظ سے قرآن مجید کے بعد تمام احادیث

پر مقدم ہیں، بلکہ قابل تلاوت، ہر

۱۴۔ شرح تراجم ابواب البخاری، حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے ابواب صحیح بخاری کے اشکال کو بہترین پیرایہ

میں حل کیا ہے جسکی وجہ سے یہ کتاب طلباء کے لیے بہت زیادہ

مفید سمجھی ہے، ۱۲

۱۵۔ الاستیعاب فی معرفۃ الاصناف، علامہ ابن عبد البر کی

بہترین اور مستند کتاب ہے، جس میں تمام صحابہ و صحابیات کے

۲۲۔ لسان المیزان، علامہ ابن حجر نے اس کتاب میں

فقہ اور غیر فقہ راویوں کے مختصر حالات مع تنقید لکھے ہیں، (جلد ۱)

۲۳۔ ابو ہریرہ المصنف، محی الدین ابو محمد عبدالقادر قرشی المتوفی ۸۰۱ھ

۳۱۔ السمط المجید، علامہ صفی الدین احمد بن محمد مدنی قشاشی

۳۲۔ تذکرۃ الحفاظ، امام ذہبی کی مشہور اور بہترین تصنیف

۳۳۔ الصارم المسلول، اس کتاب میں علامہ ابن تیمیہ نے احادیث اجماع قیاس و غیر منکر ہر طریقہ سے ثابت کیا

۳۴۔ شفاء الاسقام، علامہ شیخ تقی الدین سبکی نے

۳۵۔ دلائل النبوة، علامہ ابو نعیم اصبہانی المتوفی ۳۸۰ھ

۳۶۔ الحضانۃ الکبریٰ، علامہ سیوطی نے معجزات نبوی

۳۷۔ المناقب، علامہ عظیم حمزہ، علامہ موفق بن احمد

۳۸۔ استحسان الخوض، امام شیخ ابوالحسن اشعری

۳۹۔ الرسائل التسعة، ان سالون میں علامہ سیوطی نے

۴۰۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۱۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۲۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۳۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۴۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۵۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۶۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۷۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۸۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۴۹۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۵۰۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

۵۱۔ الروح صفتہ البہیمہ، علامہ شیخ ابی عذہ نے اشعر

2

درج کے ہیں، عہد

٤٨٨ مفتاح السع

٢٨ - دستور العلماء،

۴۹ شرح السیر الکبریٰ

مکتبہ (۱۰۰ جلد) مطبوعہ

۵۰۔ دول الاسلام

١٥، امرأة الجحنان

کی یہ کن غزوہ اشمال مسجرا

اس کنجین ایک خصوصیت

٥٢ تحفة النظامية

یہاں سے کہیں سوچ کر

٥٢. رسالہ فی فضیلت

الفصل الثاني

دائرة المعارف

نفاذ کی دیکھتے ہوئے

باز قضاوت را مستند و کما

داستغفری و یوسفی و یوسفی و یوسفی

الحسن بن علی بن ابی طالب

ن کما بعد وجد کری ہیں

ہم اس میں یہ دیکھا گیا

11

—

عقلمدار عبادات، اہل

ت ۲۵۰

کے شہر کے قریب

یہ فطری اخلاقی اور علمی

حضرت عکرم بن عبدالمطلب



مدنی

روزِ فلاں مغرب کیلئے کے

منہ کا کھانا اور سونہ

Co

قصص کی ایک نایاب

ایک ذخیرہ نہیں مصنف کے

سید محمد کاظم

الحمد لله

بيت جلد کاغذ عجمی
الاصحاح

الحرب في الشرق الأوسط

بانی کی وصیت

علم و حکم اس کے

سید محمد حسین

افتریح اسلام

پیش کی مخلوق کو جو
